

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة ق

مكية كلها، وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر. قال ابن عباس وقتادة: إلا آية، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ (٢٨) وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت:

[٥٦٢٤] لقد كان ثُورنا^(١) وتُثور رسول الله ﷺ واحداً سنتين - أو سنة وبعض سنة - وما أخذت ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ (١) إلا عن لسان رسول الله ﷺ؛ يقرأها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس. وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه:

[٥٦٢٥] سأل أبا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله ﷺ في الأضحى والفطر؟ فقال: كان يقرأ فيهما بـ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ (١) و ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (١). وعن جابر بن سمرة:

[٥٦٢٦] أن النبي ﷺ كان يقرأ في الفجر بـ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ (١) وكانت صلاته بعد تخفيفاً.

قوله تعالى: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ (١) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ (٢) إِنْ ذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ (٣) قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كَنْزٌ حَفِيفٌ (٤) بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ (٥).

قوله تعالى: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ (١) قرأ العامة «قاف» بالجزم. وقرأ الحسن

[٥٦٢٤] أخرجه مسلم ٨٧٣ ج ٥٢ من حديث أم هشام الأنصارية.

[٥٦٢٥] أخرجه مالك ١/ ١٨٠ ومسلم ٨٩١ وأحمد ٥/ ٢١٧ وأبو داود ١١٥٤ والترمذي ٥٣٤ والنسائي

١٨٣/ ٣ وابن ماجه ١٢٨٢ وابن حبان ٢٨٢٠ من حديث أبي واقد الليثي.

[٥٦٢٦] صحيح أخرجه مسلم ٤٥٨ وابن أبي شيبة ١/ ٣٥٣ وأحمد ٥/ ٩١ وابن حبان ١٨١٦ والطبراني في الكبير

١٩٢٩ من حديث جابر بن سمرة.

(١) إشارة إلى قرب بيتها من بيوت رسول الله ﷺ.

وَأَبْنِ أَبِي إِسْحَقَ وَنَصْرَ بْنَ عَاصِمٍ «قَافٍ» بِكسر الفاء؛ لأن الكسر أخو الجزم، فلما سكن آخره حرّكوه بحركة الخفض. وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء حرّكه إلى أخف الحركات. وقرأ هارون ومحمد بن السَّمِيعِ «قَافٍ» بالضم؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذ وقطّ وقبل وبعد. وأختلف في معنى «قَ» ما هو؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك: هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه، وعليه طَرفَا السماء والسماء عليه مَقِيَّةٌ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل. ورواه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس. قال القراء: كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في ﴿قَ﴾؛ لأنه أسم وليس بهجاء. قال: ولعل القاف وحدها ذكرت من أسمه؛ كقول القائل:

قُلْتُ لَهَا قَفِي فَقَالَتْ قَافٌ

أي أنا واقفة. وهذا وجه حسن وقد تقدّم أول «البقرة». وقال وهب^(١): أشرف ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبلاً صغاراً، فقال له: ما أنت؟ قال: أنا قاف؛ قال: فما هذه الجبال حولك؟ قال: هي عروقي وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي، فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحرّكت عرقي ذلك فتزلزلت تلك الأرض؛ فقال له: يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله؛ قال: إن شأن ربنا لعظيم، وإن ورائي أرضاً مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال ثلج يحطم بعضها بعضاً، لولا هي لاحتزقت من حرّ جهنم. فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها؛ وأين هي من الأرض. قال: زدني، قال: إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُرْعِدُ فرائضه، يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى منكسو رؤوسهم، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا: لا إله إلا الله؛ وهو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ يعني قول: لا إله إلا الله. وقال الزجاج: قوله ﴿قَ﴾ أي قُضِيَ الأمر، كما قيل في ﴿حَمَّ﴾ أي حُمَّ الأمر. وقال ابن عباس: ﴿قَ﴾ أسم من أسماء الله تعالى أقسم به. وعنه أيضاً: أنه أسم من أسماء القرآن. وهو قول قتادة. وقال القرطبي: أفتتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاضٍ وقابض. وقال الشَّعْبِيُّ: فاتحة السورة. وقال أبو بكر الوراق: معناه قَف عند أمرنا ونهينا ولا تَعُدُّهُمَا. وقال محمد بن عاصم الأنطاكي: هو قرب الله من عباده، بيانه ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ وقال ابن عطاء: أقسم الله بقوة لقلب حبيبه محمد ﷺ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله. ﴿وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ﴾

(١) خبر وهب بن منبه باطل لا أصل له إنما هو من مجازفات بني إسرائيل لاحجة فيه البتة.

أي الرفيع القدر. وقيل: الكريم؛ قاله الحسن. وقيل: الكثير؛ مأخوذ من كثرة القدر والمنزلة لا من كثرة العدد، من قولهم: كثير فلان في النفوس؛ ومنه قول العرب في المثل السائر: (في كل شجر ناز، وأستمجد المَرْخُ والعَفَّارُ)^(١). أي أستكثر هذان النوعان من النار فزادا على سائر الشجر؛ قاله ابن بحر. وجواب القسم قيل هو: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ على إرادة اللام؛ أي لقد علمنا. وقيل: هو ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى﴾ وهو اختيار الترمذي محمد بن علي^(٢) قال: ﴿قَ﴾ قسم باسم هو أعظم الأسماء التي خرجت إلى العباد وهو القدرة، وأقسم أيضاً بالقرآن المجيد، ثم أقتص ما خرج من القدرة من خلق السموات والأرضين وأرزاق العباد، وخلق آدميين، وصفة يوم القيامة والجنة والنار، ثم قال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ فوق القسم على هذه الكلمة كأنه قال: ﴿قَ﴾ أي بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما أقتصصت في هذه السورة ﴿لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾^(٣) وقال ابن كيسان: جوابه ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾. وقال أهل الكوفة: جواب هذا القسم ﴿بَلْ عَجِبُوا﴾ وقال الأخفش: جوابه محذوف كأنه قال: ﴿قَ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾^(٤) لتبعن؛ يدل عليه ﴿أَوَدَّامِتَنَا وَكُنَّا نُرَابًا﴾.

قوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ «أَنْ» في موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم، يعني محمداً ﷺ، والضمير للكفار. وقيل: للمؤمنين والكفار جميعاً. ثم ميز بينهم بقوله تعالى: ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ ولم يقل فقالوا، بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر، كما تقول: جاءني فلان فأسمعني المكروه، وقال لي الفاسق أنت كذا وكذا. ﴿هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾^(٥) العجيب الأمر الذي يتعجب منه، وكذلك العجائب بالضم، والعجائب بالتشديد أكثر منه، وكذلك الأعجوبة. وقال قتادة: عجبهم أن دُعوا إلى إله واحد. وقيل: من إنذارهم بالبعث والنشور. والذي نص عليه القرآن أولى.

قوله تعالى: ﴿أَوَدَّامِتَنَا وَكُنَّا نُرَابًا﴾ نبعث؛ ففيه إضمار. ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾^(٦) الرجوع الرد أي هو رد بعيد أي محال. يقال: رَجَعْتُهُ أَرْجَعُهُ رَجْعاً، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعاً، وفيه إضمار آخر؛ أي وقالوا أنبعث إذا متنا. وذكر البعث وإن لم يجز هاهنا فقد جرى في مواضع، والقرآن كالسورة الواحدة. وأيضاً ذكر البعث منطوق تحت قوله: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ لأنه إنما ينذر بالعقاب والحساب في الآخرة.

(١) المرخ والعفار: شجرتان فيهما نار دون غيرهما من الشجر.

(٢) هو صاحب نوادر الأصول وهو غير الترمذي صاحب السنن.

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ أي ما تأكل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء حتى تتعذر علينا الإعادة. وفي التنزيل: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ (٥١) قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٢) [طه: ٥١ - ٥٢] وفي الصحيح:

[٥٦٢٧] «كل ابن آدم يأكله التراب إلا عَجَبَ الذَّنْبِ منه خُلِقَ وفيه يُرَكَّبُ» وقد تقدّم. وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم؛ حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم. وقد بينا هذا في كتاب «التذكرة» وتقدّم أيضاً في هذا الكتاب. وقال السدي: النقص هنا الموت يقول قد علمنا منهم من يموت ومن يبقى؛ لأن من مات دُفِنَ فكانت الأرض تَنْقُصُ من الناس. وعن ابن عباس: هو من يدخل في الإسلام من المشركين. ﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ﴾ (٥١) أي بعدتهم وأسمائهم فهو فعيل بمعنى فاعل. وقيل: اللوح المحفوظ أي محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء. وقيل: الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء؛ كما تقول: كتبت عليك هذا أي حفظته؛ وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة. وقيل: أي وعندنا كتاب حفيز لأعمال بني آدم لنحاسبهم عليها.

قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِآلِ الْحَقِّ﴾ أي القرآن في قول الجميع؛ حكاه الماوردي. وقال الثعلبي: بالحق القرآن. وقيل: الإسلام. وقيل: محمد ﷺ. ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ (٥٢) أي مختلط. يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن؛ قاله الضحّاك وابن زيد. وقال قتادة: مختلف. الحسن: ملتبس؛ والمعنى متقارب. وقال أبو هريرة: فاسد، ومنه مَرِجَتِ أمانات الناس أي فسدت؛ وَمَرَجَ الدينُ والأمرُ أختلط؛ قال أبو دؤاد: مَرَجَ الدِّينُ فَأَعْدَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الْحَارِكِ مَحْبُوكَ الْكَتَدِ^(١) وقال ابن عباس: المريج الأمر المنكر. وقال عنه عمران بن أبي عطاء: «مريج» مختلط. وأنشد^(٢):

فَجَالَتْ فَالْتَمَسْتُ بِهِ حَشَاهَا فَخَرَّ كَأَنَّهُ خُوطٌ مَرِيجٌ

الخُوطُ الغصن. وقال عنه العوفي: في أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن. وقيل: متغير. وأصل المَرَجِ الاضطراب والقلق؛ يقال: مَرَجَ أمرُ الناس ومَرَجَ أمرُ الدّين ومَرَجَ الخاتم في إصبعي إذا قَلِقَ من الهزال. وفي الحديث:

[٥٦٢٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨١٤ ومسلم ٢٩٥٥ ومالك ٢٣٩/١ وأحمد ٤٩٩/٢ وأبو دود ٤٧٤٣ والنسائي ١١١/٤ من حديث أبي هريرة.

(١) الحارك: الكاهن. والكتد: مجمع الكتفين.

(٢) البيت للداخل الهذلي.

[٥٦٢٨] «كيف بك يا عبد الله إذا كنت في قوم قد مَرَجَت عهودهم وأماناتهم وأختلفوا فكانوا هكذا وهكذا» وشبك بين أصابعه. أخرجه أبو داود وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة».

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَّهَا وَزَيَّنَّهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۖ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْيَيْنَا فِيهَا رُوسِيَ ۖ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۖ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۖ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۖ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۖ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَٰلِكَ الْخُرُوجُ ۖ ﴿١١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾ نظر أعتبار وتفكر، وأن القادر على إيجادها قادر على الإعادة. ﴿كَيْفَ بَيَّنَّهَا﴾ فرغناها بلا عمد ﴿وَزَيَّنَّهَا﴾ بالنجوم ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ جمع فرج وهو الشق؛ ومنه قول امرئ القيس:

تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ

وقال الكسائي: ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق. ﴿وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْيَيْنَا فِيهَا رُوسِيَ﴾ تقدم في «الرعد» بيانه. ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ أي من كل نوع من النبات ﴿بَهِيجٍ﴾ أي حسن يسر الناظرين؛ وقد تقدم في «الحج» بيانه. ﴿تَبْصِرَةً﴾ أي جعلنا ذلك تبصرة لندل به على كمال قدرتنا. وقال أبو حاتم: نصب على المصدر؛ يعني جعلنا ذلك تبصيراً وتنبهاً على قدرتنا ﴿وَذِكْرَىٰ﴾ معطوف عليه. ﴿لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ راجع إلى الله تعالى مفكر في قدرته.

قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي من السحاب ﴿مَاءً مُبْرَكًا﴾ أي كثير البركة. ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ التقدير: وحبّ النبت الحصيد وهو كل ما يحصد. هذا قول البصريين. وقال الكوفيون: هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه، كما يقال: مسجد الجامع وربيع الأول وحقّ اليقين وحبل الوريد ونحوها؛ قاله الفراء. والأصل الحبّ الحصيد فحذفت الألف واللام وأضيف المنعوت إلى النعت. وقال الضحاك: حبّ الحصيد البرّ والشعير. وقيل: كلّ حبّ يُحصد ويُدخّر ويُثَنَّت. ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ نصب على الحال ردّاً على قوله: ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ و﴿بَاسِقَاتٍ﴾ حال. والباسقات الطوال؛ قاله مجاهد وعكرمة. وقال قتادة وعبد الله بن شدّاد: بُسُوقُهَا استقامتها في

[٥٦٢٨] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٣٤٢ و٤٣٤٣ وابن ماجه ٣٩٥٧ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وهو حديث صحيح، وقد تقدم. وانظر جامع الأصول ٧٤٥٦.

الطول. وقال سعيد بن جبير: مستويات. وقال الحسن وعكرمة أيضاً والفراء: مواقير حوامل؛ يقال للشاة بسقت إذا ولدت، قال الشاعر:

فَلَمَّا تَرَكْنَا الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً يَقْرَأَنَ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْمَوَاقِرُ
والأول في اللغة أكثر وأشهر؛ [يقال] بَسَقَ النخلُ بُسُوقاً إذا طال. قال:

لَنَا خَمْرٌ وَلَيْسَتْ خَمْرُ كَرَمٍ وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ الْبَاسِقَاتِ
كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبَنَ طَوِلاً وَفَاتَ ثِمَارُهَا أَيْدِي الْجُنَاتِ

ويقال: بسق فلان على أصحابه أي علاهم، وأبسقت الناقة إذا وقع في ضرعها اللبن قبل التناج فهي مُبْسِقٌ وَثُوْقٌ مَبَاسِقٍ. وقال قطبة بن مالك: سمعت النبي ﷺ يقرأ «بَاصِقَاتٍ» بالصاد^(١)؛ ذكره الثعلبي.

قلت: الذي في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال:

[٥٦٢٩] صَلَّيْتُ وَصَلَّى بَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْوَعْدُ الْوَعْدُ﴾ حتى قرأ ﴿وَالنَّخْلُ بَاسِقَاتٍ﴾ قال فجعلت أرددها ولا أدري ما قال، إلا أنه لا يجوز إبدال الصاد من السين لأجل القاف. ﴿لَمَّا طَلَعَ نَضِيدُ﴾^(١٠) الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل؛ يقال: طَلَعَ الطلعُ طُلُوعاً وأطلعت النخلة، وطلَّعها كُفْرَها قبل أن ينشق. «نَضِيدٌ» أي متراكب قد نُضِدَ بعضه على بعض. وفي البخاري: «النَضِيدُ» الكُفْرَى مادام في أكمامه ومعناه منضود بعضه على بعض؛ فإذا خرج من أكمامه فليس بنضيد. ﴿رَزَقًا لِلْعِبَادِ﴾ أي رزقناهم رزقاً، أو على معنى أنبتناها رزقاً؛ لأن الإنبات في معنى الرزق، أو على أنه مفعول له أي أنبتناها لرزقهم، والرزق ما كان مهياً للانتفاع به. وقد تقدم القول فيه. ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾^(١١) أي من القبور أي كما أحيا الله هذه الأرض الميتة فكذلك يخرجكم أحياء بعد موتكم؛ فالكاف في محل رفع على الابتداء. وقد مضى هذا المعنى في غير موضع. وقال «مَيِّتًا» لأن المقصود المكان ولو قال ميتة لجاز.

قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ﴾^(١٢) وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ^(١٣) وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ^(١٤) أَفَعَيَّنَا بِالْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ^(١٥).

[٥٦٢٩] صحيح. أخرجه مسلم ٤٥٧ والترمذي ٣٠٦ والنسائي ١٥٧/٢ من حديث قطبة بن مالك.

(١) تفرد به الثعلبي ولا حجة فيما يرويه فإنه كحاطب ليل كما قال الحافظ ابن تيمية وغيره، وما بعده هو الصحيح.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ أي كما كذب هؤلاء فكذلك كذب أولئك فحل بهم العقاب؛ ذكرهم نبأ من كان قبلهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم. وقد ذكرنا قصصهم في غير موضع عند ذكرهم. ﴿كُلُّ كَذَّبَ الرُّسُلِ﴾ من هذه الأمم المكذبة. ﴿حَقُّ وَعِيدِ﴾ أي فحق عليهم وعيدي وعقابي.

قوله تعالى: ﴿أَفَعَيْنَا بِالْحَقِّ الْأَوَّلِ﴾ أي أفعيننا به فنعيًا بالبعث. وهذا توبيخ لمنكري البعث وجواب قولهم: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ يقال: عيّيت بالأمر إذا لم تعرف وجهه. ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي في حيرة من البعث منهم مصدق ومنهم مكذب؛ يقال: لبس عليه الأمر يلبسه لبساً.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (١٦) إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ (١٧) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١٨) وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (١٩).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ﴾ يعني الناس، وقيل آدم. ﴿وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أي ما يختلج في سره وقلبه وضميره، وفي هذا زجر عن المعاصي التي يستخفي بها. ومن قال: إن المراد بالإنسان آدم؛ فالذي وسوست به نفسه هو الأكل من الشجرة، ثم هو عام لولده. والوسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفي. قال الأعشى:

تَسْمَعُ لِلْحَلِيِّ وَسْوَاساً إِذَا أَنْصَرَفَتْ كَمَا أَسْتَعَانَ بِرِيحِ عِشْرِقٍ زَجِلٍ^(١)

وقد مضى في «الأعراف». ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (١٦) هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية خلقه إلى عاتقه، وهما وريدان عن يمين وشمال. روي معناه عن ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة. والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين. وقال الحسن: الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب. وهذا تمثيل للقرب؛ أي نحن أقرب إليه من حبل وريده الذي هو منه، وليس على وجه قرب المسافة. وقيل أي ونحن أملك به من حبل وريده مع أستيلائه عليه. وقيل: أي ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذي هو من نفسه، لأنه عرق يخالط القلب، فعلم الرب أقرب إليه من علم القلب، روي معناه عن مقاتل قال: الوريد عرق يخالط القلب، وهذا القرب قرب العلم والقدرة، وأبعض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء.

(١) العشريق: شجر عريض الورق وليس له شوك، وثمرته قشرة فإذا هبت الريح فلقت القشرة فيسمع للوادي صوتاً تنزع منه الإبل.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُلْقَى الْمُتَلَقِيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ ١٧ أي نحن أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان، وهما الملكان الموكلان به، أي نحن أعلم بأحواله فلا نحتاج إلى ملك يخبر، ولكنهما وگلا به إلزاماً للحجة، وتوكيداً للأمر عليه. وقال الحسن ومجاهد وقتادة: ﴿الْمُتَلَقِيَانِ﴾ ملكان يتلقيان عملك: أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك. قال الحسن: حتى إذا مات طُويت صحيفة عملك وقيل لك يوم القيامة: ﴿أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ ١٨ عَدَلَ وَاللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ جَعَلَكَ حَسِيبَ نَفْسِكَ. وقال مجاهد: وكَلَّ اللَّهُ بِالْإِنْسَانِ مَعَ عِلْمِهِ بِأَحْوَالِهِ مَلَكَينَ بِاللَّيْلِ وَمَلَكَينَ بِالنَّهَارِ يَحْفَظَانِ عَمَلَهُ، ويكتبان أثره إلزاماً للحجة: أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات، والآخر عن شماله يكتب السيئات، فذلك قوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ ١٧ وقال سفيان: بلغني أن كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا أذنب [العبد] قال لا تعجل لعله يستغفر الله. وروي معناه من حديث أبي أمامة؛ قال:

[٥٦٣٠] قال النبي ﷺ: «كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عَمِلَ حسنة كتبها صاحب اليمين عشراً وإذا عَمِلَ سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر». وروي من حديث علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

[٥٦٣١] «إِنْ مَقَعَدَ مَلَائِكُكَ عَلَى ثَنِيَّتِكَ لَسَأْتُكَ قَلَمَهُمَا وَرِيقُكَ مِدَادُهُمَا وَأَنْتَ تَجْرِي فِيمَا لَا يَعْنِيكَ فَلَا تَسْتَحِي مِنَ اللَّهِ وَلَا مِنْهُمَا». وقال الضحاك: مجلسهما تحت الثغر على الحنك. ورواه عوف عن الحسن قال: وكان الحسن يعجبه أن ينظف عَنَقَقَتَهُ. وإنما قال: «قَعِيدٌ» ولم يقل قعيدان وهما أثنان؛ لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فحذف الأول لدلالة الثاني عليه. قاله سيويو؛ ومنه قول الشاعر^(١):

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ

[٥٦٣٠] أخرجه البغوي في «تفسيره» ٢٠١/٤ والطبراني كما في المجمع ٢٠٨/١٠ من حديث أبي أمامة، وقال الهيثمي: فيه جعفر بن الزبير وهو كذاب. لكن ورد من وجه آخر رواه الطبراني بأسانيد رجال أحدها وثقوا. اهـ.

[٥٦٣١] ضعيف جداً. أخرجه الثعلبي كما في تخريج الكشاف ٥٨٤/٤ من حديث علي، وإسناده ضعيف جداً فيه جميل بن الحسن خرج عبدان ووثقه ابن حبان وفيه أرطاة بن أشعث. قال في الميزان: هالك. وهاه ابن حبان. ثم ذكر الذهبي له خبراً غير هذا وقال: هو المتهم به.

(١) هو قيس بن الخطيم.

وقال الفرزدق:

إِنِّي ضَمِنْتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جَنَى وَأَبَى فَكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ

ولم يقل راضيان ولا غدورين. ومذهب المبرّد: أن الذي في التلاوة أَوَّلُ أُخْرَ
أتساعاً، وحذف الثاني لدلالة الأول عليه. ومذهب الأخفش والفرّاء: أن الذي في التلاوة
يؤدّي عن الاثنين والجمع ولا حذف في الكلام. و«قَعِيدٌ» بمعنى قاعد كالسميع والعليم
والقدير والشهيد. وقيل: «قَعِيدٌ» بمعنى مقاعد مثل أكيل ونديم بمعنى مؤاكل ومنادم.

وقال الجوهري: فعيل وفعل مما يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع؛ كقوله
تعالى: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦] وقوله: ﴿وَالْمَلَكُ بَعْدَ ذَلِكَ
ظَهِيرٌ﴾ [التحریم: ٤] وقال الشاعر في الجمع، أنشده الثعلبي:

أَلِكْنِي^(١) إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرَّسُو لِ أَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ
والمراد بالقعيد هاهنا الملازم الثابت لا ضد القائم.

قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ أي ما يتكلم بشيء إلا كتب
عليه؛ مأخوذ من لفظ الطعام وهو إخراجُه من الفم. وفي الرقيب ثلاثة أوجه: أحدها أنه
المتبع للأمر. الثاني أنه الحافظ، قاله السدي. الثالث أنه الشاهد، قاله الضحاك. وفي
العتيد وجهان: أحدهما أنه الحاضر الذي لا يغيب. الثاني أنه الحافظ المُعَدُّ إما للحفظ
وإما للشهادة. قال الجوهري: العتيد الشيء الحاضر المهيأ؛ وقد عَتَدَهُ تعتيذاً وأَعْتَدَهُ
إعتاداً أي أعدّه ليوم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا﴾ [يوسف: ٣١] وفرس عَتَدَ
وعَتَدَ بفتح التاء وكسرهما المُعَدُّ للجري.

قلت: وكله يرجع إلى معنى الحضور، ومنه قول الشاعر:

لَئِنْ كُنْتُ مِثِّي فِي الْعِيَانِ مُعْتَبِئاً فَذِكْرُكَ عِنْدِي فِي الْفُؤَادِ عَتِيدٌ

قال أبو الجوزاء ومجاهد: يكتب على الإنسان كل شيء حتى الأنين في مرضه.
وقال عكرمة: لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه. وقيل: يكتب عليه كل ما يتكلم به،
فإذا كان آخر النهار محي عنه ما كان مباحاً، نحو أنطلق أقعد كل مما لا يتعلق به أجر ولا
وزر، والله أعلم. وروي عن أبي هريرة وأنس أن النبي ﷺ قال:

[٥٦٣٢] «ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيراً

[٥٦٣٢] أخرجه الديلمي ٦١٧٠ وابن عدي ٨٤/٢ والبراز كما في المجمع ٢٠٨/١٠ من حديث أنس وقال =

(١) أي: أرسلني إليها.

وفي آخرها خيراً إلا قال الله تعالى لملائكته: أشهدوا أنني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة». وقال علي رضي الله عنه: إن لله ملائكة معهم صحف بيض فأمَلُوا في أولها وفي آخرها خيراً يغفر لكم ما بين ذلك. وأخرج أبو نعيم الحافظ قال: حَدَّثَنَا أَبُو طَاهِر مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ خَزِيمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَدِّي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْحَرَشِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا سَهِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ يَحْدُثُ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ، قَالَ:

[٥٦٣٣] قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْحَافِظِينَ إِذَا نَزَلَا عَلَى الْعَبْدِ أَوْ الْأَمَةِ مَعَهُمَا كِتَابٌ مَخْتُومٌ فَيَكْتَبَانِ مَا يَلْفِظُ بِهِ الْعَبْدُ أَوْ الْأَمَةُ فَإِذَا أَرَادَا أَنْ يَنْهَضَا قَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ فُكِّ الْكِتَابِ الْمَخْتُومِ الَّذِي مَعَكَ فَيَفْكُهُ لَهُ فَإِذَا فِيهِ مَا كَتَبَ سِوَاءَ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدٍ، لَمْ يَرَوْهُ عَنْهُ إِلَّا سَهِيلٌ. وَرَوَى مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

[٥٦٣٤] «إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بَعْدِهِ مَلَكَ يَكْتَبَانِ عَمَلَهُ فَإِذَا مَاتَ قَالَا رَبَّنَا قَدْ مَاتَ فُلَانٌ فَأُذِنَ لَنَا أَنْ نَصْعَدَ إِلَى السَّمَاءِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ سَمَوَاتِي مَمْلُوءَةٌ مِنْ مَلَائِكَتِي يَسْبِحُونَنِي فَيَقُولَانِ رَبَّنَا نَقِمْ فِي الْأَرْضِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ أَرْضِي مَمْلُوءَةٌ مِنْ خَلْقِي يَسْبِحُونَنِي فَيَقُولَانِ يَا رَبِّ فَأَيْنَ نَكُونُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كُونَا عَلَى قَبْرِ عَبْدِي فَكِبْرَانِي وَهَلَلَانِي وَسَبْحَانِي وَأَكْتُبَا ذَلِكَ لِعَبْدِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ أي غمرته وشدته؛ فالإنسان مادام حيًا تكتب عليه أقواله وأفعاله ليحاسب عليها، ثم يجيئه الموت وهو ما يراه عند المعاينة من ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده. وقيل: الحق هو الموت سُمِّيَ حقًا إما لاستحقاقه وإما لانتقاله إلى دار الحق؛ فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير، وتقديره وجاءت سكرة الحق بالموت، وكذلك في قراءة أبي بكر وأبن مسعود رضي الله عنهما؛ لأن السكرة هي الحق فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين. وقيل: يجوز أن يكون الحق

= الهيشمي: فيه تمام بن نجيح وثقه يحيى وغيره وضعفه البخاري وغيره اهـ قال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات. فالحديث غير قوي.

[٥٦٣٣] أخرجه أبو نعيم في الحلية ٥/٥٧ من حديث ابن مسعود وقال: غريب اهـ في إسناده محمد بن الفضل تغير بأخرة. وفيه محمد بن موسى الحرشي صدوق وضعفه أبو داود فالحديث غير قوي.

[٥٦٣٤] ضعيف. أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» والبيهقي في «الشعب» كما في الدرر ٦/١٢١ من حديث أنس وذكره الذهبي في الميزان في ترجمة هيثم بن جمار وقال: ضعفه يحيى وقال أحمد: ترك حديثه وقال النسائي: متروك.

على هذه القراءة هو الله تعالى؛ أي جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت. وقيل: الحق هو الموت والمعنى وجاءت سكرة الموت بالموت؛ ذكره المهدوي. وقد زعم من طعن على القرآن فقال: أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرأ: وجاءت سكرة الحق بالموت. فاحتج عليه بأن أبا بكر رويت عنه روايتان: إحداهما موافقة للمصحف فعلوها العمل، والأخرى مرفوضة تجري مجرى النسيان منه إن كان قالها، أو الغلط من بعض من نَقَلَ الحديث. قال أبو بكر الأنباري: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَقٍ الْقَاضِي حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: لَمَّا أَحْتَضَرَ أَبُو بَكْرٍ أُرْسِلَ إِلَى عَائِشَةَ فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَالَتْ: هَذَا كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

إِذَا حَشَرَ جِثُّ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

فقال أبو بكر: هَلَّا قُلْتُ كَمَا قَالَ اللَّهُ: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ وذكر الحديث. والسكرة واحدة السكرات. وفي الصحيح عن عائشة:

[٥٦٣٥] أن رسول الله ﷺ كانت بين يديه ركوة - أو عُلبَة - فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء، فيمسح بها وجهه ويقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنْ لِلْمَوْتِ سَكَرَاتٍ» ثم نصب يده فجعل يقول: «فِي الرَفِيقِ الْأَعْلَى» حتى قبض ومالت يده. خرجه البخاري. وروي عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٦٣٦] «إِنَّ الْعَبْدَ الصَّالِحَ لِيَعَالِجَ الْمَوْتَ وَسَكَرَاتِهِ وَإِنْ مَفَاصِلُهُ لَيْسَلِمَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ تَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ تَفَارِقْنِي وَأَفَارِقْكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». وقال عيسى ابن مريم: يَا مَعْشَرَ الْحَوَارِيِّينَ أَدْعُوا اللَّهَ أَنْ يَهْوَنَ عَلَيْكُمْ هَذِهِ السَّكَرَاتُ. يعني سَكَرَاتِ الْمَوْتِ. وروي: [٥٦٣٧] «إِنَّ الْمَوْتَ أَشَدَّ مِنْ ضَرْبِ السَّيْفِ وَنَشْرِ الْمَنَاشِيرِ وَقَرْضِ الْمَقَارِيضِ». ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ أي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك ما كنت تفر منه وتميل عنه. يقال: حَادَ عَنْ الشَّيْءِ يَحِيدُ حُيُودًا وَحَيْدَةً وَحَيْدُودَةً مَالٌ عَنْهُ وَعَدَل. وأصله حَيْدُودَةٌ بتحريك الياء فسكنت؛ لأنه ليس في الكلام فَعْلُولٌ غَيْرُ صَعْفُوقٍ. وتقول في الأخبار عن

[٥٦٣٥] صحيح. أخرجه البخاري ٦٥١٠ من حديث عائشة وتقدم.

[٥٦٣٦] لم أره مرفوعاً. فإله أعلم.

[٥٦٣٧] ضعيف جداً. أخرجه الخطيب ٢٥٢/٣ ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات ٢٢٠/٣ من حديث أنس وقال: قال الحاكم: محمد بن القاسم يضع الحديث. وكثير. قال عنه النسائي: متروك الحديث. واعترضه السيوطي في اللآلئ ٤١٦/٢ بأن الحارث بن أبي أسامة أخرجه من طريق آخر عن عطاء بن يسار مرسلاً اه قلت مع إرساله فيه عبد العزيز بن أبي رواد روى منكير.

نفسك: حَدَّثَ عَنْ الشَّيْءِ أَحَدٌ حَيْدًا وَمَحِيدًا إِذَا مَلَتْ عَنْهُ؛ قَالَ طَرَفَةُ:

أَبَا مَنْذِرٍ رُمِيتَ الْوَفَاءَ فَهَيْبَتُهُ وَحَدَّثَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّخْصِ

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾ وَحَدَّثَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ هي النفخة الآخرة للبعث ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾ الذي وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه. وقد مضى الكلام في النفخ في الصور مستوفى والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَحَدَّثَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ اختلف في السائق والشهيد؛ فقال ابن عباس: السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل؛ رواه العوفي عن ابن عباس. وقال أبو هريرة: السائق الملك والشهيد العمل. وقال الحسن وقتادة: المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها. وقال ابن مسلم: السائق قرينها من الشياطين سمي سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يحتثها. وقال مجاهد: السائق والشهيد ملكان. وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ سائق: ملك يسوقها إلى أمر الله، وشهيد: يشهد عليها بعملها.

قلت: هذا أصح فإن في حديث جابر بن عبد الله قال:

[٥٦٣٨] سمعت رسول الله ﷺ يقول «إن ابن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقيّاً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاءه الموت أرتفع ذاك الملكان ثم جاء ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أُدْخِلَ حفرته ردّ الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فامتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة أنحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا^(١) كتاباً معقوداً في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ قال رسول الله ﷺ: «لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَن طَبَقٍ» قال: «حالاً بعد حال» ثم قال النبي ﷺ: «إن

[٥٦٣٨] ذكره السيوطي في الدر المنثور ١٢٣/٦ فقال: أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذكر الموت» وابن أبي حاتم وأبو نعيم في «الحلية» من حديث جابر اهـ. وفي إسناده جابر بن يزيد الجعفي ضعيف.

(١) أنشط الكتاب: حل عقده.

قَدْ آمَكَم أَمْرًا عَظِيمًا فَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ» خَرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ الْحَافِظُ مِنْ حَدِيثِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرٍ وَقَالَ فِيهِ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ جَعْفَرٍ، وَحَدِيثِ جَابِرٍ تَفَرَّدَ بِهِ عَنْهُ جَابِرُ الْجُعْفِيِّ وَعَنْهُ الْمَفْضَلُ. ثُمَّ فِي آيَةِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا أَنَّهَا عَامَةٌ فِي الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ. الثَّانِي أَنَّهَا خَاصَةٌ فِي الْكَافِرِ؛ قَالَ الضَّحَّاكُ.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ قال ابن زيد: المراد به النبي ﷺ؛ أي لقد كنت يا محمد في غفلة من الرسالة في قريش في جاهليتهم. وقال ابن عباس والضحاك: إن المراد به المشركون أي كانوا في غفلة من عواقب أمورهم. وقال أكثر المفسرين: إن المراد به البر والفاجر. وهو اختيار الطبري. وقيل: أي لقد كنت أيها الإنسان في غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد؛ لأن هذا لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية. ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ أي عَمَّاكَ؛ وفيه أربعة أوجه: أحدها إذا كان في بطن أمه فولد؛ قاله السدي. الثاني إذا كان في القبر فشر. وهذا معنى قول ابن عباس. الثالث: وقت العرض في القيامة؛ قاله مجاهد. الرابع أنه نزول الوحي وتحمل الرسالة. وهذا معنى قول ابن زيد. ﴿فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ قيل: يراد به بصر القلب كما يقال هو بصير بالفقه؛ فبصر القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار، كما تبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام. وقيل: المراد به بصر العين وهو الظاهر أي بصر عينك اليوم حديد؛ أي قوي نافذ يرى ما كان محجوباً عنك. قال مجاهد: ﴿فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ يعني نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك. وقاله الضحاك. وقيل: يعاين ما يصير إليه من ثواب وعقاب. وهو معنى قول ابن عباس. وقيل: يعني أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يزرق ويعمى. وقرئ «لَقَدْ كُنْتَ» «عَنْكَ» «فَبَصَّرُكَ» بالكسر على خطاب النفس.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كَقَرَارِ عَيْنِي﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿مَنَاعٍ لِلْخَبِيرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿قَالَ لَا تَخْصِمُوا لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكَ بِالْوَعْدِ﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ﴿٢٩﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ يعني الملك الموكل به في قول الحسن وقتادة والضحاك. ﴿هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي﴾ أي هذا ما عندي من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ. وقال مجاهد: يقول هذا الذي وكلتني به من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله. وقيل: المعنى هذا ما عندي من العذاب حاضر. وعن مجاهد أيضاً: قرينه الذي قيض له من الشياطين. وقال ابن زيد في رواية ابن وهب عنه: إنه قرينه من الإنس، فيقول الله تعالى

لقريته: ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ قال الخليل والأخفش: هذا كلام العرب الفصيح أن تخاطب الواحد بلفظ الإثنين فتقول: ويلك أرحلها وأزجراها، وخذاه وأطلقاه للواحد. قال الفراء: تقول للواحد قوماً عنا، وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل في إبله وغنمه ورفقته في سفره أثنان فجرى كلام الرجل على صاحبيه، ومنه قولهم للواحد في الشعر: خليلي، ثم يقول: يا صاح. قال امرؤ القيس:

خَلِيلِي مُرًّا بِبِي عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ نُقِضَ لُبَانَاتِ الْفَوَادِ الْمُعَدَّبِ
وقال أيضاً:

قَفَا نَبْكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ بِسَفْطِ اللَّوَى بَيْنَ الدُّخُولِ فَحَوَّلِ
وقال آخر:

فَإِنْ تَزْجُرَانِي يَا بَنَ عَقَانَ أَنْزِجْ وَإِنْ تَدْعَانِي أَحْمَ عِرْضاً مُنْعَا

وقيل: جاء كذلك لأن القرين يقع للجماعة والاثنتين. وقال المازني: قوله: ﴿أَلْقِيَا﴾ يدل على أَلْقَى أَلْقَى. وقال المبرد: هي تثنية على التوكيد، المعنى أَلْقَى أَلْقَى فَنَاب ﴿أَلْقِيَا﴾ مناب التكرار. ويجوز أن يكون ﴿أَلْقِيَا﴾ تنثية على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به الملكين. وقيل: هو مخاطبة للسائق والحافظ. وقيل: إن الأصل أَلْقَيْنَ بالنون الخفيفة تقلب في الوقف ألفاً فحمل الوصل على الوقف. وقرأ الحسن ﴿أَلْقَيْنَ﴾ بالنون الخفيفة نحو قوله: ﴿وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ وقوله: ﴿لَسْتَفْعَا﴾ [العلق: ١٥]. ﴿كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ ﴿٢٩﴾ أي معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة. وقال بعضهم: العنيد المعرض عن الحق؛ يقال عَنَدَ يَعْنِدُ بالكسر عُنُوداً أي خالف وردّ الحق وهو يعرفه فهو عَنِيد وعاند، وجمع العَنِيد عُنْدٌ مثل رَغِيف ورُغْف. ﴿مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ يعني الزكاة المفروضة وكل حق واجب. ﴿مُعْتَرٍ﴾ في منطقه وسيرته وأمره؛ ظالم. ﴿مُرِيْبٍ﴾ ﴿٢٥﴾ شاك في التوحيد؛ قاله الحسن وقتادة. يقال: أَرَابَ الرجلُ فهو مُرِيْبٌ إذا جاء بالريبة. وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى: ﴿أَلْزَى جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة. وأراد بقوله: ﴿مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ أنه كان يمنع بني أخيه من الإسلام. ﴿فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ ﴿٢٦﴾ تأكيد للأمر الأول. ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾ يعني الشيطان الذي قبض لهذا الكافر العنيد تبرأ منه وكذبه. ﴿وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٢٧﴾ عن الحق وكان طاغياً بأختياره وإنما دعوته فاستجاب لي. وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف. حكاه المهدوي. وحكى الثعلبي قال ابن عباس ومقاتل: قريته الملك؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول للملك الذي كان يكتب سيئاته: ربِّ إنه أعجلني، فيقول الملك: ربنا ما أطغيت أي ما أعجلته. وقال

سعيد بن جبير: يقول الكافر ربّ إنه زاد عليّ في الكتابة، فيقول الملك: ربنا ما أطعته أي ما زدت عليه في الكتابة؛ فحينئذ يقول الله تعالى: ﴿لَا تَخْضَمُوا لَدَيَّ﴾ يعني الكافرين وقرناءهم من الشياطين. قال القشيري: وهذا يدل على أن القرين الشيطان. ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ أي أرسلت الرسل. وقيل: هذا خطاب لكل من أختصم. وقيل: هو للأنثين وجاء بلفظ الجمع. ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ قيل هو قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ وقيل هو قوله: ﴿لَا مَأْلَانَ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾. وقال الفراء: ما يكذب عندي أي ما يزداد في القول ولا ينقص لعلمي بالغيب. ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ أي ما أنا بمعذب من لم يُجرم، قاله ابن عباس. وقد مضى القول في معناه في «الحج» وغيرها.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ ﴿وَأُزِلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ ﴿هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَنِيِّ جَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ ﴿قُرْأَ نَافِعَ وَأَبُو بَكْرٍ «يَوْمَ يَقُولُ» بالياء اعتباراً بقوله: ﴿لَا تَخْضَمُوا لَدَيَّ﴾. الباكون بالنون على الخطاب من الله تعالى وهي نون العظمة. وقرأ الحسن «يَوْمَ أَقُولُ». وعن ابن مسعود وغيره «يَوْمَ يُقَالُ». وانتصب «يَوْمَ» على معنى ما يبدل القول لديّ يوم. وقيل: بفعل مقدر معناه: وأنذرهم ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ﴾ لما سبق من وعده إياها أنه يملؤها. وهذا الاستفهام على سبيل التصديق لخبره، والتحقيق لوعده، والتفريع لأعدائه، والتنبيه لجميع عباده. «وتقول» جهنم ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ أي ما بقي في موضع للزيادة.

[٥٦٣٩] كقوله عليه السلام: «هل ترك لنا عقيل من ربّع أو منزل» أي ما ترك؛ فمعنى الكلام الجحد. ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة؛ أي هل من مزيد فأزداد؟. وإنما صلح هذا للوجهين؛ لأن في الاستفهام ضرباً من الجحد. وقيل: ليس ثمّ قول وإنما هو على طريق المثل؛ أي أنها فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك؛ كما قال الشاعر:

أَمْثَلُ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي

[٥٦٣٩] صحيح. أخرجه البخاري ١٥٨٨ و ٣٠٥٨ ومسلم ١٣٥١ وأبو داود ٢٩١٠ والنسائي في الكبرى ٤٢٥٥ وابن ماجه ٢٩٤٢ وابن حبان ٥١٥٠ والبيهقي ١٥/١٦٠ وعبد الرزاق ٩٨٥١ وأحمد ٥/٢٠١ و ٢٠٢ من حديث أسامة بن زيد.

وهذا تفسير مجاهد وغيره. أي هل في من مسلك قد أمتلأت. وقيل: يُنطق الله النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح. وهذا أصح على ما بيناه في سورة «الفرقان». وفي صحيح مسلم والبخاري والترمذي عن أنس بن مالك:

[٥٦٤٠] عن النبي ﷺ قال: «لا تزال جهنم يُلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قَدَمَهُ فيَنزَوِي بعضها إلى بعض وتقول قِطْ قِطْ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فَضْلٌ حتى يَنشِءَ الله لها خلقاً فيسكنهم فَضْلُ الجنة» لفظ مسلم. وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة:

[٥٦٤١] «وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجلاً يقول لها قِطْ قِطْ فهناك تمتلئ ويَنزَوِي بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحداً وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً». قال علماؤنا رحمهم الله: أما معنى القَدَم هنا فهم قوم يُقدِّمهم الله إلى النار، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار. وكذلك الرَّجُل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم؛ يقال: رأيت رجلاً من الناس ورجلاً من جرّاد، قال الشاعر:

فمرَّ بنا رجُلٌ من الناس وانزوى إليهم من الحيِّ اليمانيّ أرْجُلُ
قبائلٍ من لُحْمٍ وعُكْلٍ وحَمِيرٍ على أُنْبِي نِزارٍ بالعداوة أحفُلُ

وبين هذا المعنى ما روي عن ابن مسعود أنه قال: ما في النار بيت ولا سلسلة ولا مِقَمَع ولا تابوت إلا وعليه أسم صاحبه، فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذي قد عرف أسمه وصفته، فإذا استوفى كل واحد منهم ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة: قِطْ قِطْ حسبنا حسبنا! أي أكتفينا أكتفينا، وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر. فعبر عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقَدَم؛ ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس الحديث: «ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة»^(١) وقد زدنا هذا المعنى بياناً ومهدناه في كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والحمد لله. وقال النضر بن شُمَيْل في معنى قوله عليه السلام: «حتى يَضَعَ الجَبَّار فيها قَدَمَهُ»^(٢) أي من سبق في علمه أنه من أهل النار.

[٥٦٤٠] أخرجه البخاري ٦٦٦١ ومسلم ٢٨٤٨ والترمذي ٣٢٧٢ من حديث أنس.

[٥٦٤١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٥٠ ومسلم ٢٨٤٦ والترمذي ٢٥٦١ وأحمد ٤٥٠/٢ من حديث أبي هريرة.

وصدره: «تحتاج النار والجنة...»

(١) هو بعض الحديث المتقدم برقم: ٥٦٤٠.

(٢) هو بعض المتقدم برقم: ٥٦٤٠.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْفَلَتْ أَلْحَنَةُ لِامْتَنِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (٣١) أي قربت منهم. وقيل: هذا قبل الدخول في الدنيا؛ أي قربت من قلوبهم حين قيل لهم أجتنبوا المعاصي. وقيل: بعد الدخول قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد. «غَيْرَ بَعِيدٍ» أي منهم وهذا تأكيد. ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ﴾ أي ويقال لهم هذا الجزاء الذي وعدتم في الدنيا على السنة الرسل. وقراءة العامة «تُوعَدُونَ» بالتاء على الخطاب. وقرأ ابن كثير بالياء على الخبر؛ لأنه أتى بعد ذكر المتقين. ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيزٌ﴾ (٣٧) أَوَّاب أي رَجَّاع إلى الله عن المعاصي، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع، هكذا قاله الضحاك وغيره. وقال ابن عباس وعطاء: الأَوَّاب المسبِّح من قوله: ﴿يَنْجِبَالُ أَوْيِي مَعْمُرٌ﴾ [سبأ: ١٠]. وقال الحكم بن عتيبة: هو الذاكر لله تعالى في الخلوة. وقال الشعبي ومجاهد: هو الذي يذكر ذنوبه في الخلوة فيستغفر الله منها. وهو قول ابن مسعود. وقال عبيد بن عمير: هو الذي لا يجلس مجلساً حتى يستغفر الله تعالى فيه. وعنه قال: كنا نحدث أن الأَوَّاب الحفيظ الذي إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبحمده، اللهم إني أستغفرك مما أصبت في مجلسي هذا. وفي الحديث:

[٥٦٤٢] «من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك غفر الله له ما كان في ذلك المجلس». وهكذا كان النبي ﷺ يقول. وقال بعض العلماء: أنا أحب أن أقول أستغفرك وأسألك التوبة، ولا أحب أن أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته.

قلت: هذا استحسان وأتباع الحديث أولى. وقال أبو بكر الورّاق: هو المتوكل على الله في السراء والضراء. وقال القاسم: هو الذي لا يشتغل إلا بالله عز وجل. «حَفِيزٌ» قال ابن عباس: هو الذي حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها. وقال قتادة: حفيظ لما أستودعه الله من حقه ونعمته وائتمنه عليه. وعن ابن عباس أيضاً: هو الحافظ لأمر الله. مجاهد: هو الحافظ لحق الله تعالى بالإعتراف ولنعمه بالشكر. قال الضحاك: هو الحافظ لوصية الله تعالى بالقبول. وروى مكحول عن أبي هريرة قال:

[٥٦٤٢] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٨٥٩ والنسائي في الكبرى ١٠٢٣٠ والحاكم ٥٣٧/١ من حديث أبي هريرة الأسلمي. سكت عليه الحاكم والذهبي.

وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي ٣٤٢٩ وأبو داود ٤٨٥٨ والنسائي في الكبرى ١٠٢٣٠ والحاكم ٢٤١/٤ وابن السني ٤٤٩ وقال الترمذي: حسن صحيح غريب. وأخرجه الحاكم من حديث جبير بن مطعم وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي. وكرره من حديث رافع بن خديج فهو صحيح بشواهده

[٥٦٤٣] قال رسول الله ﷺ: «من حافظ على أربع ركعات من أول النهار كان أواباً حفيظاً» ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ﴾ «مَنْ» في محل خفض على البدل من قوله: ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيزٌ﴾ (٢٢) أو في موضع الصفة لـ «أَوَّابٍ». ويجوز الرفع على الاستئناف، والخبر «أَدْخُلُوهَا» على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم: «أَدْخُلُوهَا». والخشية بالغيب أن تخافه ولم تره. وقال الضحاك والسدي: يعني في الخلوة حين لا يراه أحد. وقال الحسن: إذا أرخى الستر وأغلق الباب. ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ (٢٣) مقبل على الطاعة. وقيل: مخلص. وقال أبو بكر الورّاق: علامة المنيب أن يكون عارفاً لحرمة وموالياً له، متواضعاً لجلاله تاركاً لهوى نفسه.

قلت: ويحتمل أن يكون القلب المنيب القلب السليم؛ كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٩) على ما تقدم؛ والله أعلم. ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ أي يقال لأهل هذه الصفات: ﴿أَدْخُلُوهَا إِسْلَامٌ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ (٢٤) أي بسلامة من العذاب. وقيل: بسلام من الله وملائكته عليهم. وقيل: بسلامة من زوال النعم. وقال: «أَدْخُلُوهَا» وفي أول الكلام «مَنْ خَشِيَ»؛ لأن «مَنْ» تكون بمعنى الجمع.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾ يعني ما تشتهيهم أنفسهم وتلد أعينهم. ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (٥٥) من النعم مما لم يخطر على بالهم. وقال أنس وجابر: المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف. وقد ورد ذلك في أخبار مرفوعة إلى النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ قال: الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم. وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام، قالوا: أخبرنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال: تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كتيب من كافور أبيض فيكونون منه في القرب. قال ابن المبارك: على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا. وقال يحيى بن سلام: لمسارعتهم إلى الجمع في الدنيا، وزاد: «فيحدث الله لهم من الكرامة شيئاً لم يكونوا رأوه قبل ذلك». قال يحيى: وسمعت غير المسعودي يزيد فيه قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (٥٥).

قلت: قوله «في كتيب» يريد أهل الجنة، أي وهم على كتيب؛ كما في مرسل الحسن، قال:

[٥٦٤٣] ذكره الماوردي في تفسيره ٣٥٤/٤ عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعاً وهو منقطع مكحول لم يسمع أباه هريرة. والله أعلم.

[٥٦٤٤] قال رسول الله ﷺ: «إن أهل الجنة ينظرون ربهم في كل يوم جمعة على كتيب من كافور» الحديث. وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة». وقيل: إن المزيد ما يزوجون به من الحور العين:

[٥٦٤٥] رواه أبو سعيد الخدري مرفوعاً.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ (٣٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي كم أهلكنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشاً وقوة. ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي ساروا فيها طلباً للمهرب. وقيل: أترؤا في البلاد؛ قاله ابن عباس. وقال مجاهد: ضربوا وطافوا. وقال النضر بن شميل: دُوروا.. وقال قتادة: طَوَّفُوا. وقال المؤرِّج تباعدوا؛ ومنه قول امرئ القيس:

وقد نَقَّبْتُ فسي الآفاق حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ

ثم قيل: طافوا في أقاصي البلاد طلباً للتجارات، وهل وجدوا من الموت محيصاً؟ وقيل: طَوَّفُوا في البلاد يلتمسون محيصاً من الموت. وقال الحرث بن حِزْلَةَ:

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالِ

وقرأ الحسن وأبو العالية «فَنَقَّبُوا» بفتح القاف وتخفيفها. والنقب هو الخرق والدخول في الشيء. وقيل: النقب الطريق في الجبل، وكذلك الْمُنْقَبَ وَالْمُنْقَبَةُ؛ عن ابن السكيت. ونَقَّبَ الجدار نَقْباً، وأسم تلك الثَّقْبَةَ نَقْبَ أيضاً، وجمع الثَّقْبِ الثَّقُوبُ؛ أي خرقوا البلاد وساروا في نقوبها. وقيل: أترؤا فيها كتأثير الحديد فيما ينقب. وقرأ السُّلَمي ويحيى بن يَعْمَر «فَنَقَّبُوا» بكسر القاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد؛ أي طَوَّفُوا البلاد وسيروا فيها فأنظروا ﴿هَلْ مِنْ﴾ الموت ﴿مَحِيصٍ﴾ (٣٦) ومهرب؛ ذكره الثعلبي. وحكى القشيري «فَنَقَّبُوا» بكسر القاف مع التخفيف؛ أي أكثروا السير فيها حتى نَقَبَتْ

[٥٦٤٤] ذكره المصنف في التذكرة ١٧٢/٢ وساق له إسناداً عن الحسن فهو مرسل، ومع إرساله فيه راوٍ لم يسم فالخبر واه.

[٥٦٤٥] يشير المصنف لما أخرجه أبو يعلى ١٣٨٦ وأحمد ٧٥/٣ كلاهما عن أبي سعيد مرفوعاً: «إن الرجل ليتكىء في الجنة مسيرة سبعين سنة قبل أن يتحول ثم تأتبه امرأة فتضرب على منكبيه... ويسألها من أنت؟ فتقول: أنا من المزيد...» حسنه الهيثمي في المجمع ٤١٩/١٠ والسيوطي في الدرر ١٢٧/٦ مع أن فيه ابن لهيعة ضعيف، وشيخه دَرَّاج في روايته عن أبي الهيثم ضعف وهذا منها.

دوائهم. الجوهرى: ونَقِبَ البعيرُ بالكسر إِذَا رَقَّتْ أَخْفَافُهُ، وَأَنْقَبَ الرجلُ إِذَا نَقِبَ بَعِيرُهُ، وَنَقِبَ الْخِفْتُ الْمَلْبُوسُ أَيِ تَخَرَّقَ. وَالْمَحِيصُ مُصَدَّرٌ حَاصٌّ عَنْهُ يَحِيصُ حَيْصًا وَحُيُوصًا وَمَحِيصًا وَمَحَاصًى وَحَيْصَانًا؛ أَيِ عَدَلٌ وَحَادٌ. يُقَالُ: مَا عَنْهُ مَحِيصٌ أَيِ مَحِيدٌ وَمَهْرَبٌ. وَالْإِنْحِيَاصُ مِثْلُهُ؛ يُقَالُ لِلْأَوْلِيَاءِ: حَاصُوا عَنِ الْعَدُوِّ وَلِلْأَعْدَاءِ أَنْهَزُمُوا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّمَن كَانَ عَقْلًا يُدَبِّرُهُ﴾ أي فيما ذكرناه في هذه السورة تذكرة وموعظة ﴿لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أي عقل يتدبر به؛ فكنى بالقلب عن العقل لأنه موضعه؛ قال معناه مجاهد وغيره. وقيل: لمن كان له حياة ونفس مميزة، فعبّر عن النفس الحية بالقلب؛ لأنه وطنها ومعدن حياتها؛ كما قال امرؤ القيس:

أَغْرَكَ مُنْسِيَّ أَنْ حُبُّكَ قَاتِلِي وَأَنَّكَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلِ

وفي التنزيل: ﴿لِيُنْذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾ [يس: ٧٠]. وقال يحيى بن معاذ: القلب قلبان؛ قلب محتشٍ بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من الأمور الآخرة لم يدر ما يصنع، وقلب قد احتشى بأهوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة. ﴿أَوَلَمْ يَلْقَ السَّمْعَ﴾ أي أستمع القرآن. تقول العرب: أَلْقَ إِلَيَّ سَمْعَكَ أَيِ أَسْتَمِعْ. وقد مضى في «طه» كيفية الاستماع وثمرته. ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي شاهد القلب؛ قال الزجاج: أي قلبه حاضر فيما يسمع. وقال سفيان: أي لا يكون حاضراً وقلبه غائب. ثم قيل: الآية لأهل الكتاب؛ قاله مجاهد وقتادة. وقال الحسن: إنها في اليهود والنصارى خاصة. وقال محمد بن كعب وأبو صالح: إنها في أهل القرآن خاصة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُّغُوبٍ﴾ (٢٨) ﴿تَقَدَّمَ فِي «الْأَعْرَافِ» وَغَيْرِهَا. وَاللُّغُوبُ التَّعَبُ وَالْإِعْيَاءُ، تَقُولُ مِنْهُ: لَغَبٌ يَلْغَبُ بِالضَّمِّ لُغُوبًا، وَلَغَبٌ بِالْكَسْرِ يَلْغَبُ لُغُوبًا لُغَةً ضَعِيفَةً فِيهِ. وَالْغَبْتُهُ أَنَا أَيِ أَنْصَبْتُهُ. قَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ: هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي يَهُودِ الْمَدِينَةِ؛ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ، أَوَّلُهَا يَوْمُ الْأَحَدِ وَآخِرُهَا يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَأَسْتَرَحَ يَوْمَ السَّبْتِ؛ فَجَعَلُوهُ رَاحَةً، فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ.

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (٢٩) ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ﴾ (٤٠). فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ خطاب للنبي ﷺ؛ أمره بالصبر على ما يقوله المشركون؛ أي هَوْنُ أَمْرِهِمْ عَلَيْكَ. ونزلت قبل الأمر بالقتال فهي منسوخة.

وقيل: هو ثابت للنبي ﷺ وأمه. وقيل معناه: فاصبر على ما يقوله اليهود من قولهم: إن الله أستراح يوم السبت.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (٣١) قيل: إنه أراد به الصلوات الخمس. قال أبو صالح: قبل طلوع الشمس صلاة الصبح، وقبل الغروب صلاة العصر. ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً؛ قال:

[٥٦٤٦] كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر، فقال: «أَمَا إِنَّكُمْ سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تُضامون في رؤيته فإن أستطعتم ألا تُغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها - يعني العصر والفجر ثم قرأ جرير - ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ متفق عليه واللفظ لمسلم. وقال ابن عباس: ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ الظهر والعصر. ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ يعني صلاة العشاءين. وقيل: المراد تسبيحه بالقول تنزيهاً قبل طلوع الشمس وقبل الغروب؛ قاله عطاء الخراساني وأبو الأحوص. وقال بعض العلماء في قوله: ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ قال ركعتي الفجر ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (٣١) الركعتين قبل المغرب؛ وقال ثُمَامَةُ بن عبد الله بن أنس: كان ذوو الألباب من أصحاب محمد ﷺ يُصَلُّونَ الركعتين قبل المغرب. وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال:

[٥٦٤٧] كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذنُ لصلاة المغرب أبتدروا السَّوَارِي فركعوا ركعتين، حتى إن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صُلِّيت من كثرة من يصلِّيها. وقال قتادة: ما أدركت أحداً يُصَلِّي الركعتين إلا أنساً وأبا بَرَزَةَ الأسلمي.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ﴾ (٤١) فيه أربعة أقوال: الأول - هو تسبيح الله تعالى في الليل، قاله أبو الأحوص. الثاني - أنها صلاة الليل كله، قاله مجاهد. الثالث - أنها ركعتا الفجر، قاله ابن عباس. الرابع - أنها صلاة العشاء الآخرة، قاله ابن زيد. قال ابن العربي: من قال إنه التسبيح في الليل فيعضده الصحيح: [٥٦٤٨] «مَنْ تَعَارَى^(٢) مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ

[٥٦٤٦] صحيح. أخرجه البخاري ٥٥٤ و ٤٨٥١ ومسلم ٦٣٣ من حديث جرير، وقد تقدم.

[٥٦٤٧] صحيح. أخرجه مسلم ٨٣٧ من حديث أنس بهذا اللفظ.

[٥٦٤٨] صحيح. أخرجه البخاري ١١٥٤ وأبو داود ٥٠٦٠ والترمذي ٣٤١١ من حديث عبادة بن الصامت.

(١) وقع في الأصل «بن بن أنس» والمثبت هو الصواب.

(٢) تعارَى: استيقظ.

الحمد وهو على كل شيء قدير سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم». وأما من قال إنها الصلاة بالليل فإن الصلاة تسمى تسبيحاً لما فيها من تسبيح الله، ومنه سُبحَة الضحى. وأما من قال إنها صلاة الفجر أو العشاء فلائهما من صلاة الليل، والعشاء أوضحه.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ لِلشُّجُورِ﴾ قال عمر وعليّ وأبو هريرة والحسن بن عليّ والحسن البصريّ والتخميّ والشعبيّ والأوزاعيّ والزهرّي: أدبار السجود الركعتان بعد المغرب، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر، ورواه العوفي عن ابن عباس، وقد رفعه ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: [٥٦٤٩] «ركعتان بعد المغرب أدبار السجود» ذكره الثعلبي. ولفظ الماوردي:

وروي عن ابن عباس قال:

[٥٦٥٠] بثّ ليلة عند النبي ﷺ فصلّى ركعتين قبل الفجر، ثم خرج إلى الصلاة فقال: «يا ابن عباس ركعتان قبل الفجر أدبار النجوم وركعتان بعد المغرب أدبار السجود»: وقال أنس:

[٥٦٥١] قال النبي ﷺ: «من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلاته في عليين». قال أنس فقرأ في الركعة الأولى ﴿قُلْ يَتَّابِهَا الْكٰفِرُونَ﴾ [١] [الكافرون: ١] وفي الثانية ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [١] [الإخلاص: ١] قال مقاتل: ووقتها ما لم يغرب الشفق الأحمر. وعن ابن عباس أيضاً: هو الوتر. قال ابن زيد: هو النوافل بعد الصلوات، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة، قال النحاس: والظاهر يدل على هذا إلا أن الأولى أتباع الأكثر وهو صحيح عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه. وقال أبو الأحوص: هو التسبيح في أدبار السجود. قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر. وفي صحيح الحديث:

[٥٦٥٢] أن النبي ﷺ كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة: «لا إله إلا الله وحده لا

[٥٦٤٩] إسناده ضعيف لضعف عطية العوفي وتابعه رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس أخرجه الترمذي ٣٢٧١ والحاكم ٣٢٠/١ والطبري ٣١٩٨٥ وقال الترمذي غريب. وصححه الحاكم! واعترضه الذهبي بقوله: رشدين ضعفه أبو زرعة والدارقطني. وفي الميزان: قال أحمد والبخاري: منكر الحديث اهـ فالخير واه وانظر تفسير ابن كثير ٢٣٠/٤. مرسلاً، وضعفه [٥٦٥٠] تقدم مع ما قبله.

[٥٦٥١] أخرجه عبد الرزاق ٤٨٣٣ عن مكحول مرسلاً وضعفه الألباني في ضعيف الجامع ٥٦٦٠ لإرساله ولم أره من حديث أنس فليُنظر (راجع الكشف ٣٩٣/٤).

[٥٦٥٢] صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٣٠ و ٦٦١٥ ومسلم ٥٩٣ وعبد الرزاق ٤٢٢٤ وابن أبي شيبة ٢٣١/١٠ وأبو داود ١٥٠٥ والنسائي ٧١/٣ وأحمد ٢٥٠/٤ وابن حبان ٢٠٠٥ و ٢٠٠٦ من حديث المغيرة.

شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد^(١) منك الجد^(١) وقيل: إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد إلا خمس صلوات، نقل ذلك الجماعة.

الخامسة - قرأ نافع وأبن كثير وحزمة «وَادْبَارَ السُّجُودِ» بكسر الهمزة على المصدر من أدبر الشيء إدباراً إذا ولى. الباقون بفتحها جمع دُبر. وهي قراءة عليّ وأبن عباس، ومثالها طُئِبَ وأطناب، أو دُبر كقفل وأقفال. وقد استعملوه ظرفاً نحو جئتكَ في دبر الصلاة وفي أدبار الصلاة. ولا خلاف في آخر ﴿وَالطُّورِ ۝١﴾. ﴿وَادْبَارَ النُّجُومِ ۝١٩﴾ [الطور: ٤٩] أنه بالكسر مصدر، وهو ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني، وهو البياض المنشق من سواد الليل.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِينَ مَكَانٍ قَرِيبٍ ۝٤١ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ۝٤٢ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ۝٤٣ يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ۝٤٤ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ الْفُرْقَانِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ۝٤٥﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِينَ مَكَانٍ قَرِيبٍ ۝٤١﴾ مفعول الاستماع محذوف؛ أي أستمع النداء والصوت أو الصيحة وهي صيحة القيامة، وهي النفخة الثانية، والمنادي جبريل. وقيل: إسرافيل. الزمخشري: وقيل إسرافيل ينفخ وجبريل ينادي، فينادي بالحشر ويقول: هَلِّمُوا إِلَى الْحِسَابِ فالنداء على هذا في المحشر. وقيل: وأستمع نداء الكفار بالويل والثبور من مكان قريب، أي يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء. قال عكرمة: ينادي منادي الرحمن فكأنما ينادي في آذانهم. وقيل: المكان القريب صخرة بيت المقدس. ويقال: إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء باثني عشر ميلاً. وقال كعب: بثمانية عشر ميلاً، ذكر الأول القشيري والزمخشري، والثاني الماوردي. فيقف جبريل أو إسرافيل على الصخرة فينادي بالحشر: آيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، ويا عظماً نخرة، ويا أكفاناً فانية، ويا قلوباً خاوية، ويا أبداناً فاسدة، ويا عيوناً سائلة، قوموا لعرض رب العالمين. قال قتادة: هو إسرافيل صاحب الصور. ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ يعني صيحة البعث. ومعنى ﴿الْخُرُوجِ ۝٤٢﴾ الاجتماع إلى الحساب. ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ۝٤٣﴾ أي يوم الخروج من القبور. ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ نमित الأحياء ونحيي الموتى؛ أثبت هنا الحقيقة ﴿يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا﴾ إلى المنادي صاحب الصور إلى بيت المقدس. ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ۝٤٤﴾ أي هتين سهل. وقرأ الكوفيون «تَشَقَّقُ» بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى. الباقون بإدغام التاء في

(١) أي لا ينفع ذا الفتى منك غناً وإنما ينفعه الإيمان والطاعة.

الشين. وأثبت أبن محيصن وأبن كثير ويعقوب ياء «المنادي» في الحاليين على الأصل، وأثبتها نافع وأبو عمرو في الوصل لا غير، وحذف الباقيون في الحاليين. قلت: وقد زادت السنة هذه الآية بياناً؛ فروى الترمذي عن معاوية بن حيدة عن النبي ﷺ في حديث ذكره، قال وأشار بيده إلى الشام فقال:

[٥٦٥٣] «من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ركبانا ومشاة وتجرؤون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الفِدام تُوفون سبعين أمة أنتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم فخذ» في رواية أخرى «فخذ وكفه» وخرج علي بن معبد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في حديث ذكره:

[٥٦٥٤] ثم يقول - يعني الله تعالى - لإسرافيل: «أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح كأمثال النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزتي وجلالي ليرجعن كل روح إلى جسده فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد ثم تدخل في الخياشيم فتمشي في الأجساد مشي السم في اللدغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض فتخرجون منها شباباً كلكم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية وذكر الحديث، وقد ذكرنا جميع هذا وغيره في «التذكرة» مستوفى والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَعْلَمُ مَا يَقُولُونَ﴾ أي من تكذيبك وشمك. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ أي بمسلط تجبرهم على الإسلام؛ فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال. والجبار من الجبرية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر، كما لا يقال خراج بمعنى مخرج؛ حكاه القشيري. النحاس: وقيل معنى جبار لست تجبرهم، وهو خطأ لأنه لا يكون فعال من أفعال. وحكى الثعلبي: وقال ثعلب قد جاءت أحرف فعال بمعنى مفعول وهي شاذة، جبار بمعنى مجبر، ودراك بمعنى مدرك، وسراج بمعنى مسرع، وبكاء بمعنى مبيك، وعداء بمعنى معاد. وقد قرئ ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: ٢٩] بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى. وقيل: هو الله. وكذلك قرئ ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ [الكهف: ٧٩] يعني ممسكين. وقال أبو حامد الخازننجي^(١): تقول العرب: سيف سقاط بمعنى مسقط. وقيل: «جبار» بمسيطر كما في الغاشية ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ [الغاشية: ٢٢]. وقال الفراء: سمعت من العرب من يقول جبره على الأمر

[٥٦٥٣] تقدم تخريجه وانظر التذكرة ١/٢٥٨.

[٥٦٥٤] تقدم تخريجه أيضاً وانظر التذكرة ١/٢١٦. وهو حديث ضعيف.

(١) نسبة إلى خازننج قرية بنواحي نيسابور.

أي قهره، فالجبار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح. وقيل: الجبار من قولهم جبرته على الأمر أي أجبرته وهي لغة كنانية وهما لغتان. الجوهري: وأجبرته على الأمر أكرهته عليه، وأجبرته أيضاً نسبته إلى [الجبر، كما تقول أكفرتة إذا نسبته إلى الكفر]. ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ قال ابن عباس:

[٥٦٥٥] قالوا: يا رسول الله لو خوفنا فنزلت: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ أي ما أعددت له لمن عصاني من العذاب؛ فالوعيد العذاب والوعد الثواب، قال الشاعر:

وإني وإن أوعدته أو وعده لمخلف إيعادي ومُنجز موعدي
وكان قتادة يقول: اللهم أجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعذك. وأثبت الياء في «وعيدي» يعقوب في الحاليين، وأثبتها ورش في الوصل دون الوقف، وحذف الباقيون في الحاليين. والله أعلم. تم تفسير سورة «ق» والحمد لله.

سورة والذاريات

مكية في قول الجميع، وهي ستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا ﴿١﴾ فَأَلْحَمْنَا وَفَرَّوْا ﴿٢﴾ فَأَلْجَيْنَا يَمْرُكُمُ الْمَوْءِدِ أَمْرًا ﴿٣﴾ إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٤﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْفَعُوا ﴿٥﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا ﴿١﴾﴾ قال أبو بكر الأنباري: حدثنا عبد الله بن ناجية، حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا مكي بن إبراهيم، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن، عن يزيد بن خصيفة، عن السائب بن يزيد أن رجلاً قال لعمر رضي الله عنه: إني مررت^(١) برجل يسأل عن تفسير مشكل القرآن، فقال عمر: اللهم أمكني منه؛ فدخل الرجل على عمر يوماً وهو لابس ثياباً وعمامة وعمر يقرأ القرآن، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال:

[٥٦٥٥] أخرجه الطبري ٣٢٠٠٥ عن ابن عباس به وكرره ٣٢٠٠٦ عن عمرو بن قيس الملائي مراسلاً. ومدارهما على أيوب بن سيار ضعفه يحيى والمديني وغيرهما وقال النسائي: متروك.

(١) هو صبيغ بن عسل كان يسأل عن المتشابهات فنفاه عمر إلى البصرة بعد ضربه. وهذه المتشابهات يخوض فيها الكثير من المسلمين في أيامنا نعوذ بالله من الفتن.

يا أمير المؤمنين ما ﴿وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا﴾ فقام عمر فحسر عن ذراعيه وجعل يجلبده، ثم قال: ألبسوه ثيابه وأحملوه على قَتَب وأبلغوا به حَيَّه، ثم ليقيم خطيباً فليقل: إن صَبِيغاً طلب العلم فأخطأه، فلم يزل وضيعاً في قومه بعد أن كان سيداً فيهم. وعن عامر بن واثلة أن ابن الكواء سأل علياً رضي الله عنه، فقال: يا أمير المؤمنين ما ﴿وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا﴾ [قال]: ويلك سَلْ تَفْقَهُأ ولا تسأل تَعْتَنَأ ﴿وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا﴾ ﴿١﴾ الرياح ﴿فَالْحَمِلَتِ وَفَرَأ﴾ ﴿٢﴾ السحاب ﴿فَالْحَمِلَتِ يُسْرَأ﴾ السفن ﴿فَالْمَقْسِمَتِ أَمْرَأ﴾ الملائكة. وروى الحرث عن علي رضي الله عنه ﴿وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا﴾ ﴿١﴾ قال: الرياح ﴿فَالْحَمِلَتِ وَفَرَأ﴾ ﴿٢﴾ قال: السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر ﴿فَالْحَمِلَتِ يُسْرَأ﴾ ﴿٣﴾ قال: السفن موقرة ﴿فَالْمَقْسِمَتِ أَمْرَأ﴾ ﴿٤﴾ قال: الملائكة تأتي بأمر مختلف؛ جبريل بالغلظة، وميكائيل صاحب الرحمة، وملك الموت يأتي بالموت. وقال الفراء: وقيل تأتي بأمر مختلف من الخصب والجذب والمطر والموت والحوادث. ويقال: ذَرَتِ الرِّيحُ الترابَ تَذَرُوهُ ذَرَوْأ وتَذَرِيهِ ذَرِيأ. ثم قيل: «وَالذَّارِيَاتِ» وما بعده أقسام، وإذا أقسم الرب بشيء أثبت له شرفاً. وقيل: المعنى ورب الذاريات، والجواب ﴿إِنَّمَا تَوَعْدُونَ﴾ أي الذي توعدونه من الخير والشر والثواب والعقاب ﴿لَصَادِقٌ﴾ لا كذب فيه؛ ومعنى «لَصَادِقٌ» لصدق؛ وقع الاسم موقع المصدر. ﴿وَإِنَّ إِلَيْنَ لَوَاقِعٌ﴾ يعني: الجزاء نازل بكم. ثم أبتدأ قسماً آخر فقال: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُكِ﴾ ﴿٧﴾ إِنَّكَ لَنَافِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ وقيل: إن الذاريات النساء الولودات لأن في ذرياتهن ذرو الخلق؛ لأنهن يذرين الأولاد فصرن ذاريات؛ وأقسم بهن لما في تراثهن من خيرة عباده الصالحين. وخص النساء بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذارياً لأمرين: أحدهما لأنهن أوعية دون الرجال، فلاجتماع الذروين فيهن خصصن بالذكر. الثاني - أن الذرو فيهن أطول زماناً، وهن بالمباشرة أقرب عهداً. ﴿فَالْحَمِلَتِ وَفَرَأ﴾ ﴿٩﴾ السحاب وقيل: الحاملات من النساء إذا ثقلن بالحمل. والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو في بطن، يقال: جاء يحمل وقره وقد أوقر بعيره. وأكثر ما يستعمل الوقر في حمل البغل والحمار، والوسق في حمل البعير. وهذه امرأة موقرة بفتح القاف إذا حملت حملاً ثقيلاً. وأوقرت النخلة كثر حملها؛ يقال: نخلة موقرة وموقر وموقرة، وحكي موقر وهو على غير القياس، لأن الفعل للنخلة. وإنما قيل: موقر بكسر القاف على [قياس] قولك امرأة حامل، لأن حمل الشجر مشبه بحمل النساء؛ فأما موقر بالفتح فشاذ، وقد روي في قول لبيد يصف نخيلاً:

عَصَبٌ كَوَارِعُ فِي خَلِيجٍ مُحَلَّمٍ حَمَلَتْ فَمِنْهَا مَوْقَرٌ مَكْمُومٌ

والجمع مَوَاقِر. فأما الوقر بالفتح فهو ثقل الأذن، وقد وقرت أذنه تَوَقَّرَ وَفَرَأ أَي

صَمَّتْ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدّم في «الأنعام» القول فيه. ﴿فَالْجَارِيَاتُ يُسْرَأْنَ﴾ السفن تجري بالرياح يسراً إلى حيث سیرت. وقيل: السحاب؛ وفي جريها يسراً على هذا القول وجهان: أحدهما - إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد والبقاع. الثاني - هو سهولة تسييرها؛ وذلك معروف عند العرب، كما قال الأعشى:

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا مِشْيُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُوبِ﴾ (٧) إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ (٨) يُؤَفِّكُ عَنْهُ مِنَ الْفِكِّ (٩) قُلِ الْخَرَصُونَ (١٠) الَّذِينَ هُمْ فِي غَمَرٍ سَاهُونَ (١١) يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ (١٢) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنُّونَ (١٣) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (١٤).

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُوبِ﴾ (٧) قيل: المراد بالسماء هاهنا الشُّبُّ التي تظل الأرض. وقيل: السماء المرفوعة. أبن عمر: هي السماء السابعة؛ ذكره المهدوي والثعلبي والماوردي وغيرهم. وفي «الحُبُوبِ» أقوال سبعة: الأول - قال أبن عباس وقتادة ومجاهد والربيع: ذات الخلق الحسن المستوي. وقاله عكرمة؛ قال: ألم تر إلى النساج إذا نسج الثوب فأجاد نسجه؛ يقال منه حَبَكَ الثوبَ يَحْبُكُهُ بالكسر حَبْكَ أي أجاد نسجه. قال أبن الأعرابي: كل شيء أحكمته وأحسن عمله فقد أحبتكته. والثاني - ذات الزينة؛ قاله الحسن وسعيد بن جبیر، وعن الحسن أيضاً: ذات النجوم وهو الثالث. الرابع - قال الضحاک: ذات الطرائق؛ يقال لما تراه في الماء والرمل إذا أصابته الريح حُبُك. ونحوه قول الفراء؛ قال: الحُبُك تكسّر كل شيء كالرمل إذا مرت به الريح الساكنة، والماء القائم إذا مرت به الريح، ودرع الحديد لها حُبُك، والشعرة الجعدة تكسرها حُبُك. وفي حديث الدجّال:

[٥٦٥٦] إِنَّ شَعْرَهُ حُبُك. قال زهير:

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ رِيحٌ خَرِيقٌ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُكٌ (١)

ولكنها تبعد من العباد فلا يرونها. الخامس - ذات الشدة، قاله أبن زيد، وقرأ ﴿وَبَلَدَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا﴾ (١٧). والمحبوك الشديد الخلق من الفرس وغيره، قال امرؤ القيس:

[٥٦٥٦] أخرجه أحمد ٣٧٢/٥ عن أبي قلابة عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وإسناده قوي وجهالة الصحابي لاتضر.

(١) النجم: نبت لاساق له. ريح خريق: شديدة.

قَدْ غَدَا يَحْمِلُنِي فِي أَنْفِهِ لِأَحَقِّ الْإِطْلَينِ^(١) مَحْبُوكٌ مُمَزٌّ
وقال آخر^(٢):

مَرَجَ الدَّيْنَ فَأَعَدَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الْحَارِكِ مَحْبُوكَ الْكَتْدِ^(٣)

وفي الحديث: أن عائشة رضي الله عنها كانت تحتبك تحت الدُّرْع في الصلاة؛ أي تشد الإزار وتحكمه. السادس - ذات الصفاقة؛ قاله خَصِيف، ومنه ثوب صفيق ووجه صفيق بين الصفاقة. السابع - أن المراد بالطرق المَجْرَة التي في السماء؛ سميت بذلك لأنها كأثر المَجَرّ. و«الْحُبُك» جمع حَبَاك، قال الراجز:

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الْحُوءَاكُ طَنْفَسَةً فِي وَشْيِهَا حَبَاكُ

والحَبَاك والحَبِيكة الطريقة في الرَّمْل ونحوه. وجمع الحَبَاك حُبُك وجمع الحَبِيكة حَبَائِك، والحَبِيكة مثل العَبَكَة وهي الحَبَة من السويق، عن الجوهري. وروي عن الحسن في قوله: ﴿ذَاتِ الْحُبُكِ﴾^(٧) «الْحُبُك» و«الْحَبِك» و«الْحَبِك» و«الْحَبِك» وقرأ أيضاً «الْحُبُك» كالجماعة. وروي عن عكرمة وأبي مجلز «الْحُبِك». و«الْحُبُك» واحدها حَبِيكة؛ و«الْحُبُك» مخفف منه. و«الْحَبِك» واحدها حَبِكَة. ومن قرأ «الْحُبُك» فالواحدة حُبِيكة كِبْرَة وَبُرْق أو حُبِيكة كَظْلَمَة وَظَلَم. ومن قرأ «الْحَبِك» فهو كَابِلٍ وَإِطْلٍ و«الْحَبِك» مخففة منه. ومن قرأ «الْحَبِك» فهو شاذ إذ ليس في كلام العرب فِعْلٌ، وهو محمول على تداخل اللغات، كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصوّر «الْحُبُك» فضم الباء. وقال جميعه المهدي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ﴾^(٨) هذا جواب القسم الذي هو ﴿وَالسَّمَاءُ﴾ أي إنكم يا أهل مكة ﴿فِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ﴾ في محمد والقرآن فمن مصدق ومكذب. وقيل: نزلت في المقتسمين. وقيل: أختلفهم قولهم ساحر بل شاعر بل أفتراه بل هو مجنون بل هو كاهن بل هو أساطير الأولين. وقيل: أختلفهم أن منهم من نفى الحشر ومنهم من شك فيه. وقيل: المراد عبدة الأوثان والأصنام يقرون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره.

قوله تعالى: ﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ﴾^(٩) أي يصرف عن الإيمان بمحمد والقرآن من صُرِفَ عن الحسن وغيره. وقيل: المعنى يُصْرِفُ عن الإيمان من أراد به بقولهم هو سحر

(١) الإطلال الخاصرة.

(٢) هو أبو دؤاد.

(٣) الكتد: مجمع الكتفين.

وكهانة وأساطير الأولين. وقيل: المعنى يُصرف عن ذلك الاختلاف من عصمه الله. أَفَكَه يَأْفِكُهُ أَفْكَاً أي قلبه وصرفه عن الشيء؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَجْتَنَّا لِنَأْفِكَنَّ﴾ [الأحقاف: ٢٢]. وقال مجاهد: معنى ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿١﴾ يُؤْفَن عنه من أَفْن، والأفْن فساد العقل. الزمخشري: وقرئ «يُؤْفَن عَنْهُ مَنْ أَفْن» أي يحرمه من حرم؛ من أَفْن الضَّرْع إذا أنهكه حَلْباً. وقال قُطْرُب: يُخدَع عنه من خُدِع. وقال البيهقي: يُدْفَع عنه من دُفِع. والمعنى واحد وكله راجع إلى معنى الصرف.

قوله تعالى: ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ ﴿١١﴾ في التفسير: لُعِنَ الكذّابون. وقال ابن عباس: أي قُتِلَ المرتابون؛ يعني الكهنة. وقال الحسن: هم الذين يقولون لسنا نبعث. ومعنى «قُتِلَ» أي هؤلاء ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين. وقال الفراء: معنى «قُتِلَ» لُعِنَ؛ قال: و«الْخَرَّاصُونَ» الكذّابون الذين يتخرّصون بما لا يعلمون؛ فيقولون: إن محمداً مجنون كذاب ساحر شاعر؛ وهذا دعاء عليهم؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك. قال ابن الأنباري: علّمنا الدعاء عليهم؛ أي قولوا: ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ ﴿١١﴾ وهو جمع خارص والخَرَص الكذب والخَرَّاص الكذاب، وقد خَرَصَ يَخْرُصُ بالضم خَرَصاً أي كَذَبَ؛ يقال: خَرَصَ وأَخْرَصَ، وَخَلَقَ وأَخْلَقَ، وَبَشَكَ وَأَبْشَكَ، وَسَرَجَ وَأَسْرَجَ، ومان، بمعنى كذب، حكاة النحاس. والخَرَص أيضاً خَزَر ما على النخل من الرطب تمراً. وقد خَرَصْتُ النخل والاسم الخَرَص بالكسر؛ يقال: كم خَرَصَ نخلك والخَرَّاص الذي يخرصها فهو مشترك. وأصل الخَرَص القُطْع على ما تقدّم بيانه في «الأنعام» ومنه الخَرِيس للخليج؛ لأنه ينقطع إليه الماء، والخَرَصُ حَبَّة القُرْط إذا كانت منفردة؛ لانقطاعها عن أخواتها، والخَرَصُ العود؛ لانقطاعه عن نظائره بطيب رائحته. والخَرَص الذي به جوع وبرَد لأنه ينقطع به، يقال: خَرَصَ الرجل بالكسر فهو خَرَصٌ، أي جائع مقرور، ولا يقال للجوع بلا برد خَرَص. ويقال للبرد بلا جوع خَرَص. والخَرَص بالضم والكسر الحلقة من الذهب أو الفضة والجمع الخَرَصَان. ويدخل في الخَرَص قول المنجمين وكل من يدعي الحَدْس والتخمين. وقال ابن عباس: هم المقتسمون الذين أقسموا أعقاب مكة، وأقسموا القول في نبي الله ﷺ؛ ليصرفوا الناس عن الإيمان به.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمَرَةٍ سَاهَوْنَ﴾ ﴿١١﴾ الغمرة ما ستر الشيء وغطّاه. ومنه نهر غَمَر أي يَغْمُر من دخله، ومن غَمَرَات الموت. «سَاهَوْنَ» أي لاهون غافلون عن أمر الآخرة.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ﴾ ﴿١٢﴾ أي متى يوم الحساب؛ يقولون ذلك

أستهزاء وشكًا في القيامة. ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْنُونَ﴾ ﴿١٣﴾ نصب «يَوْمَ» على تقدير الجزاء أي هذا الجزاء ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْنُونَ﴾ ﴿١٣﴾ أي يُحَرِّقُونَ، وهو من قولهم: فنتت الذهب أي أحرقتَه لتختبره؛ وأصل الفتنة الاختبار. وقيل: إنه مبني بني لإضافته إلى غير متمكن، وموضعه نصب على التقدير المتقدم، أو رفع على البدل من ﴿يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ﴿١١﴾. وقال الزجاج: يقول يعجبني يومُ أنت قائم ويومُ أنت تقوم، وإن شئت فتحت وهو في موضع رفع، فإنما أنتصب هذا وهو في المعنى رفع. وقال ابن عباس: ﴿يُقْنُونَ﴾ ﴿١٣﴾ يُعَذَّبُونَ. ومنه قول الشاعر:

كلُّ أمرٍ من عبادِ اللَّهِ مُضْطَهَّدٌ بيطنِ مكةَ مقهورٌ ومفتونٌ

قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ أي يقال لهم ذوقوا عذابكم؛ قاله ابن زيد. مجاهد: حريقكم. ابن عباس: أي تكذيبكم يعني جزاءكم. الفراء: أي عذابكم ﴿الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ سَتَعْلُونَ﴾ ﴿١١﴾ في الدنيا. وقال: «هذا» ولم يقل هذه؛ لأن الفتنة هنا بمعنى العذاب. قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿١٥﴾ أَخَذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٦﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿١٥﴾ لما ذكر مآل الكفار ذكر مآل المؤمنين أي هم في بساتين فيها عيون جارية على نهاية ما يتز به. ﴿أَخَذِينَ﴾ نصب على الحال. ﴿مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات؛ قاله الضحاك. وقال ابن عباس وسعيد بن جبیر: ﴿أَخَذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي عاملين بالفرائض. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ أي قبل دخولهم الجنة في الدنيا ﴿مُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٦﴾ بالفرائض. وقال ابن عباس: المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين في أعمالهم.

قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ ﴿١٧﴾ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ ﴿١٩﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ ﴿١٧﴾ معنى «يَهْجَعُونَ» ينامون؛ والهجوع النوم ليلاً، والتَّهْجَاعُ النومة الخفيفة؛ قال أبو قيس بن الأسلت: قد حصَّت البيضة رأسي فما أَطْعُمُ نَوْمًا غيرَ تَهْجَاعٍ وقال عمرو بن مغدي كرب يتشوق أخته وكان أسرها الصَّمة أبو دُرَيْدِ بن الصَّمة: أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

يقال: هَجَعَ يَهْجَعُ هُجوعاً، وَهَبَعَ يَهْبَعُ هُبوعاً بالغين المعجمة إذا نام؛ قاله الجوهري. وأختلف في «ما» فقيل: صلة زائدة - قاله إبراهيم النخعي - والتقدير كانوا قليلاً من الليل يهجعون؛ أي ينامون قليلاً من الليل ويصلّون أكثره. قال عطاء: وهذا لما أمروا بقيام الليل. وكان أبو ذرّ يحتجز ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة ﴿فَرَأَيْتَ لَيْلًا قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٢]. وقيل: ليس «ما» صلة بل الوقف عند قوله: «قَلِيلًا» ثم ابتدئ ﴿مَنْ أَلَيْلَ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧] «فـلـما» للنفي وهو نفي النوم عنهم البتّة. قال الحسن: كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نشطوا فجدّوا إلى السحر. روي عن يعقوب الحضرمي أنه قال: أختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم: ﴿كَانُوا قَلِيلًا﴾ معناه كان عددهم يسيراً ثم ابتدأ فقال: ﴿مَنْ أَلَيْلَ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧] على معنى من الليل يهجعون؛ قال ابن الأنباري: وهذا فاسد؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم، وبعد فلما ابتدأنا ﴿مَنْ أَلَيْلَ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧] على معنى من الليل يهجعون لم يكن في هذا مدح لهم؛ لأن الناس كلهم يهجعون من الليل إلا أن تكون «ما» جَحْداً.

قلت: وعلى ما تأوله بعض الناس - وهو قول الضحاك - من أن عددهم كان يسيراً يكون الكلام متصلاً بما قبل من قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَلِيلًا ذَلِكَ مُحْسِنٌ﴾ [١٦] أي كان المحسنون قليلاً، ثم استأنف فقال: ﴿مَنْ أَلَيْلَ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧] وعلى التأويل الأوّل والثاني يكون ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنْ أَلَيْلٍ﴾ خطاباً مستأنفاً بعد تمام ما تقدّمه ويكون الوقف على ﴿مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧]، وكذلك إن جعلت «قَلِيلًا» خبر كان وترفع «ما» بقليل؛ كأنه قال: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم. فـلـما يجوز أن تكون نافية، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدراً، ويجوز أن تكون رفعاً على البدل من أسم كان، التقدير كان هجوعهم قليلاً من الليل، وأنصاب قوله: «قَلِيلًا» إن قدرت «ما» زائدة مؤكدة بـ «يَهْجَعُونَ» على تقدير كانوا وقتاً قليلاً أو هجوعاً قليلاً يهجعون، وإن لم تقدر «ما» زائدة كان قوله: «قَلِيلًا» خبر كان ولم يجز نصبه بـ «يَهْجَعُونَ»؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ «يَهْجَعُونَ» مع تقدير «ما» مصدراً قدمت الصلة على الموصول. وقال أنس وقتادة في تأويل الآية: أي كانوا يصلّون بين العشاين: المغرب والعشاء. أبو العالية: كانوا لا ينامون بين العشاين. وقاله ابن وهب. وقال مجاهد: نزلت في الأنصار كانوا يصلّون العشاين في مسجد النبي ﷺ ثم يمشون إلى قُباء. وقال محمد بن علي بن الحسين: كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة. قال الحسن: كأنه عدّ هجوعهم قليلاً في جنب يقظتهم للصلاة. وقال ابن عباس ومطرف: قلّ ليلة لا تأتي عليهم إلا يصلّون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها.

الثانية: روي عن بعض المتأخّرين أنه أتاه آتٍ في منامه فأنشده:

وكيف تنامُ الليلَ عينٌ قريرةٌ ولم تَدْرِ في أيِّ المجالسِ تنزِلُ
وروي عن رجل من الأزد أنه قال: كنت لا أنام الليل فنمت في آخر الليل، فإذا أنا
بشابين أحسن ما رأيت ومعهما حُللٌ، فوقفا على كل مصلٍّ وكسواه حلة، ثم أنتهيا إلى
النيام فلم يكسوهما، فقلت لهما: أكسواني من حُللكما هذه؛ فقالا لي: إنها ليست حلة
لباس إنما هي رضوان الله يحلّ على كل مصلٍّ. ويروى عن أبي خَلَاد أنه قال: حدّثني
صاحب لي قال: فبينما أنا نائم ذات ليلة إذ مُتَّكت لي القيامة، فنظرت إلى أقوام من إخواني
قد أضاءت وجوههم، وأشرقت ألوانهم، وعليهم الحلل من دون الخلّاتق، فقلت: ما بال
هؤلاء مكتسون والناس عُراة، ووجوههم مشرقة ووجوه الناس مغبرة! فقال لي قائل:
الذين رأيتهم مكتسون فهم المصلّون بين الأذان والإقامة، والذين وجوههم مشرقة
فأصحاب السهر والتهجد، قال: ورأيت أقواماً على نجائب فقلت: ما بال هؤلاء ركباناً
والناس مشاة حفاة؟ فقال لي: هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقرباً لله تعالى فأعطاهم الله
بذلك خير الثواب؛ قال: فصِحت في منامي: واهاً للعابدين، ما أشرف مقامهم! ثم
أستيقظت من منامي وأنا خائف.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَبِالْأَنصَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ مدح ثان؛ أي يستغفرون من
ذنوبهم، قاله الحسن. والسَّحَر وقت يرجى فيه إجابة الدعاء. وقد مضى في «آل عمران»
القول فيه. وقال ابن عمر ومجاهد: أي يصلّون وقت السَّحَر فسمّوا الصلاة استغفاراً.
وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ ﴿١٧﴾ مدّوا الصلاة من أوّل
الليل إلى السحر ثم استغفروا في السحر. ابن وهب: هي في الأنصار؛ يعني أنهم كانوا
يغدون من قُبَاء فيصلّون في مسجد النبي ﷺ. ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي
حبيب قالوا: كانوا يَنْضَحُونَ لِنَاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ بِالْدَّاءِ عَلَى الثَّمَارِ ثُمَّ يَهْجَعُونَ قَلِيلًا، ثُمَّ
يَصَلُّونَ آخِرَ اللَّيْلِ. الضحاك: صلاة الفجر. قال الأحنف بن قيس: عرضت عملي على
أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد باينونا بَوْنًا بعيداً لا نبلغ أعمالهم ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا
يَهْجَعُونَ﴾ ﴿١٧﴾ وعرضت عملي على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم، يكذبون
بكتاب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت، فوجدنا خيرنا منزلة قومًا خلطوا عملاً صالحاً
وآخر سيئاً.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ ﴿١٩﴾ مدح ثالث. قال
محمد بن سيرين وقتادة: الحق هنا الزكاة المفروضة. وقيل: إنه حق سوى الزكاة يصل به
رَحِمًا، أو يَقْرِي به ضيفاً، أو يحمل به كَلًّا، أو يغني محروماً. وقاله ابن عباس؛ لأن
السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة. ابن العربي: والأقوى في هذه الآية أنها الزكاة؛
لقوله تعالى في سورة «سأل سائل»: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾ ﴿٢٠﴾ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢٥﴾

[المعارج: ٢٤-٢٥] والحق المعلوم هو الزكاة التي بيّن الشرع قدرها وجنسها ووقتها، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم؛ لأنه غير مقدّر ولا مجسّس ولا موقّت.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ السائل الذي يسأل الناس لفاقة؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيّب وغيرهما. ﴿وَالْمَحْرُومِ﴾ الذي حُرِمَ المال. وأختلف في تعيينه؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيّب وغيرهما: المحروم المُحَارَف الذي ليس له في الإسلام سهم. وقالت عائشة رضي الله عنها: المحروم المُحَارَف الذي لا يتيسر له مكسبه؛ يقال: رجل مُحَارَف بفتح الراء أي محدود محروم، وهو خلاف قولك مُبَارَك. وقد حورف كسبُ فلان إذا شُدَّ عليه في معاشه كأنه مِيلَ برزقه عنه. وقال قتادة والزهري: المحروم المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئاً ولا يُعْلِمُ بحاجته. وقال الحسن ومحمد بن الحنفية: المحروم الذي يجيء بعد الغنيمة وليس له فيها سهم. روي أن النبي ﷺ بعث سرية فأصابوا وغنموا فجاء قوم بعدما فرغوا فزلت هذه الآية ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ﴾^(١). وقال عكرمة: المحروم الذي لا يبقى له مال. وقال زيد بن أسلم: هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته. وقال القرظي: المحروم الذي أصابته الجائحة ثم قرأ ﴿إِنَّا لَمَغْرُمُونَ﴾^(٢) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾ [الواقعة: ٦٦-٦٧] نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا: ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾^(٣) [القلم: ٢٧] وقال أبو قلابة: كان رجل من أهل اليمامة له مال فجاء سيل فذهب بماله، فقال رجل من أصحابه: هذا المحروم فأقسموا له. وقيل: إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبِر عنه. وهو يروى عن ابن عباس أيضاً. وقال عبد الرحمن بن حميد: المحروم المملوك. وقيل: إنه الكلب؛ روي أن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة، فجاء كلب فانتزع عمر رحمه الله كتف شاة فرمى بها إليه وقال: يقولون إنه المحروم. وقيل: إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوي الأنساب؛ لأنه قد حُرِمَ كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره. وروى ابن وهب عن مالك: أنه الذي يحرم الرزق، وهذا قول حسن؛ لأنه يعم جميع الأقوال. وقال الشعبي: لي اليوم سبعون سنة منذ أحتملت أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم مني فيه يومئذ. رواه شعبة عن عاصم الأحول عن الشعبي. وأصله في اللغة الممنوع؛ من الحرمان وهو المنع. قال علقمة:

وَمُطْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ أَكَى تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مُحْرُومُ

وعن أنس أن النبي ﷺ قال:

(١) أخرجه الطبري ٣٢١٦٨ عن الحسن بن محمد بن الحنفية به وهذا مرسل.

[٥٦٥٧] «وَيْلٌ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا حَقْقَنَا الَّتِي فَرَضْتَ لَنَا عَلَيْهِمْ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَقْرَبِكُمْ وَلَأَبْعَدِهِمْ» ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ (١٩) ذكره الشَّعْبِيُّ.

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ﴾ (٢١) ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٢١) ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (٢١) ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾ (٢٢).

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ﴾ (٢١) لما ذكر أمر الفريقين بيّن أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور؛ فمنها عود النبات بعد أن صار هشيماً، ومنها أنه قدّر الأقوات فيها قواماً للحيوانات، ومنها سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأمم المكذّبة. والموقنون هم العارفون المحققون وحدانية ربهم، وصدق نبوة نبيهم؛ خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بتلك الآيات وتدبرها.

قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٢١) قيل: التقدير وفي الأرض وفي أنفسكم آيات للموقنين. وقال قتادة: المعنى من سار في الأرض رأى آيات وعبراً، ومن تفكر في نفسه علم أنه خلّق ليعبد الله. أبْنُ الزُّبَيْرِ ومجاهد: المراد سبيل الخلاء والبول. وقال السائب بن شريك: يأكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين؛ ولو شرب لبناً محضاً لخرج منه الماء ومنه الغائط؛ فتلك الآية في النفس. وقال أبْنُ زَيْدٍ: المعنى أنه خلّقكم من تراب، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة، ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ (٢١) [الروم: ٢٠]. السدي: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أي في حياتكم وموتكم، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم. الحسن: وفي الهَرَم بعد الشباب، والضعف بعد القوة، والشيب بعد السواد. وقيل: المعنى وفي خلق أنفسكم من نطفة وعلقة ومضغة ولحم وعظم إلى نفخ الروح، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصُّوَر. إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة، وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول، وما خصّت به من أنواع المعاني والفنون، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح، وتأثيرها لما خلّقت له، وما سوّى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني، وأنه إذا جسا^(١) شيء منها جاء العجز، وإذا أسترخى أناخ الذل ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ

[٥٦٥٧] قال السيوطي في الدر المنثور ١٣٦/٦: أخرجه العسكري في «المواعظ» وابن مردويه عن أنس مرفوعاً به أنه وعزاه المصنف للشَّعْبِيِّ ولم أقف على إسناده لكن تفرد هؤلاء به دليل على وهنه.

(١) جست اليد: ليست عظامها وقل لحمها.

الْخَلْقَيْنِ ﴿١٤﴾ [المؤمنون: ١٤]. ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ ﴿٢١﴾ يعني بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته. وقيل: إنه نُجَح العاجز، وحرمان الحازم.

قلت: كل ما ذكر مراد في الاعتبار. وقد قدّمنا في آية التوحيد من سورة «البقرة» أن ما في بدن الإنسان الذي هو العالم الصغير شيء إلا وله نظير في العالم الكبير، وذكرنا هناك من الاعتبار ما يكفي ويغني لمن تدبر.

قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿٢١﴾ قال سعيد بن جبير والضحاك: الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وثلج ينبت به الزرع ويحيا به الخلق. قال سعيد بن جبير: كل عين قائمة فإنها من الثلج. وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه: فيه والله رزقكم ولكنكم تُحَرِّمُونَهُ بِخَطَايَاكُمْ. وقال أهل المعاني: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ معناه وفي المطر رزقكم؛ سمى المطر سماء لأنه من السماء ينزل. قال الشاعر^(١):
إذا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رعيناه وإن كانوا غَضَابَا

وقال ابن كيسان: يعني وعلى رب السماء رزقكم؛ نظيره: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]. وقال سفيان الثوري: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ أي عند الله في السماء رزقكم. وقيل: المعنى وفي السماء تقدير رزقكم، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب. وعن سفيان قال: قرأ واصل الأحدب ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ فقال: ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض! فدخل خربة فمكث ثلاثاً لا يصيب شيئاً فإذا هو في الثالثة بدوخله^(٢) رُطْبٍ، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارتا دواخلتين، فلم يزل ذلك دأبهما حتى فرق الله بالموت بينهما. وقرأ ابن محيصن ومجاهد ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ بالألف وكذلك في آخرها «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّازِقُ». ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ قال مجاهد: يعني من خير وشر. وقال غيره: من خير خاصة. وقيل: الشر خاصة. وقيل: الجنة؛ عن سفيان بن عيينة. الضحاك: ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ من الجنة والنار. وقال ابن سيرين: ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ من أمر الساعة. وقاله الربيع.

قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ أكد ما أخبرهم به من البعث وما خلق في السماء من الرزق، وأقسم عليه بأنه لحق ثم أكد بقوله: ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ وخصّ النطق من بين سائر الحواس؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه، كالذي

(١) هو معاوية بن مالك.

(٢) وعاء يوضع فيه التمر والرطب.

يُرى في المرأة، وأستحالة الذوق عند غلبة الصفراء ونحوها، والدويّ والطنين في الأذن، والنطق سالم من ذلك، ولا يُعترض بالصدى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكل به. وقال بعض الحكماء: كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره. وقال الحسن:

[٥٦٥٨] بلغني أن نبي الله ﷺ قال: «قاتل الله أقواماً أقسم لهم ربهم بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُمْ لَحَقُّ﴾». وقال الأصمعي: أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلفاً جافاً على قعود له متقلداً سيفه وبيده قوسه، فدنا وسلّم وقال: ممن الرجل؟ قلت من بني أضمع، قال: أنت الأصمعي؟ قلت: نعم. قال: ومن أين أقبلت؟ قلت: من موضع يُتلى فيه كلام الرحمن؛ قال: وللرحمن كلام يتلوه الآدميون؟ قلت: نعم؛ قال: فأتل عليّ منه شيئاً؛ فقرأت ﴿وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا﴾ إلى قوله: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ فقال: يا أصمعي حسبك!! ثم قام إلى ناقته فنحراها وقطعها بجلدها، وقال: أعطني على توزيعها؛ ففرقناها على من أقبل وأدبر، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرها ووضعها تحت الرّحل وولى نحو البادية وهو يقول: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ فمقت نفسي ولمتها، ثم حجبت مع الرشيد، فبينما أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو ناحل مصفر، فسلم عليّ وأخذ بيدي وقال: أتل عليّ كلام الرحمن، وأجلسني من وراء المقام فقرأت ﴿وَالَّذَرِيَّتِ﴾ حتى وصلت إلى قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ فقال الأعرابي: لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقاً، وقال: وهل غير هذا؟ قلت: نعم؛ يقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُمْ لَحَقُّ يَتْلُ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ قال فصاح الأعرابي وقال: يا سبحان الله! من الذي أغضب الجليل حتى حلف! ألم يصدقوه في قوله حتى ألجأوه إلى اليمين؟ فقالها ثلاثاً وخرجت بها نفسه. وقال يزيد بن مرثد: إن رجلاً جاع بمكان ليس فيه شيء فقال: اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به؛ فشبع وزوي من غير طعام ولا شراب. وعن أبي سعيد الخدري قال: قال النبي ﷺ:

[٥٦٥٩] «لو أن أحدكم قرّ من رزقه ل تبعه كما يتبعه الموت» أسنده الثعلبي. وفي

[٥٦٥٨] ضعيف. أخرجه الطبري ٣٢١٩١ بسنده عن الحسن بلاغاً عن رسول الله ﷺ. ومرسلات الحسن واهية. [٥٦٥٩] أخرجه ابن عدي ١٩/٦ والديلمي ٥٠٩٢ والثعلبي كما ذكر المصنف من حديث أبي سعيد، وإسناده ضعيف فيه فضيل بن مرزوق غير قوي وشيخه عطية العوفي أضعف منه. وورد من حديث جابر أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٩٠/٧ و ٢٤٦/٨ ومداره على المسيب بن واضح ضعيف ووثقه بعضهم فالحديث يقرب من =

سنن أبْنِ ماجه عن حبة^(١) وسواء ابني خالد قالوا:

[٥٦٦٠] دخلنا على النبي ﷺ وهو يعالج شيئاً فأعناه عليه، فقال: «لا تيأسا من الرزق ما تهزرت رؤوسكما فإن الإنسان تلده أمه أحمر ليس عليه قشر^(٢)» ثم يرزقه الله». وروي أن قوماً من الأعراب زرعوا زرعاً فأصابته جائحة فحزنوا لأجله، فخرجت عليهم أعرابية فقالت: مالي أراكم قد نكستم رؤوسكم، وضأقت صدوركم، هو ربنا والعالم بنا، رزقنا عليه يأتينا به حيث شاء! ثم أنشأت تقول:

لو كان في صخرة في البحر راسية صمًا مُلَمَلِمَةً مَلَسًا نَوَاحِيهَا
رِزْقٌ لِنَفْسٍ بَرَاهَا اللهُ لَانْفَلَقَتْ حَتَّى تَوْدِيَ إِلَيْهَا كُلَّ مَا فِيهَا
أَوْ كَانَ بَيْنَ طَبَاقِ السَّبْعِ مَسْلُكُهَا لَسَهَّلَ اللهُ فِي الْمَرْقَى مَرَاقِيهَا
حَتَّى تَنَالَ الَّذِي فِي اللُّوحِ خُطٌّ لَهَا إِنْ لَمْ تَنْلُهُ وَإِلَّا سَوْفَ يَأْتِيهَا

قلت: وفي هذا المعنى قصة الأشعريين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي ﷺ، فسمع قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦] فرجع ولم يكلم النبي ﷺ وقال: ليس الأشعريون بأهون على الله من الدواب^(٣)؛ وقد ذكرناه في سورة «هود». وقال لقمان: ﴿يَبْقَىٰ إِلَٰهًا إِنَّكَ مُثْقَلٌ حَبْرَةً مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ [لقمان: ١٦]. وقد مضى في «لقمان» وقد أستوفينا هذا الباب في كتاب (قمع الحرص بالزهد والقناعة) والحمد لله. وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء، وهو فراغ القلب مع الرب؛ رَزَقَنَا اللهُ إِيَّاهُ وَلَا أَحَالْنَا عَلَى أَحَدٍ سِوَاهُ بِمَنْهُ وَكْرَمُهُ.

قوله تعالى: ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَظْفُونُ﴾^(٣٣) قراءة العامة «مِثْلٌ» بالنصب أي كمثل ﴿مَا أَنْتُمْ﴾ فهو منصوب على تقدير حذف الكاف أي كمثل نظفكم و«ما» زائدة؛ قاله بعض الكوفيين. وقال الزجاج والفراء: يجوز أن ينتصب على التوكيد؛ أي لَحَقَّ حَقًّا مِثْلَ نظفك؛ فكأنه نعت لمصدر محذوف. وقول سيبويه: إنه مبني بُني حين أضيف إلى غير

= الحسن.

[٥٦٦٠] حسن. أخرجه ابن ماجه ٤١٦٥ من حديث حبة وسواء ابني خالد به وقال البوصيري في الزوائد: إسناده صحيح وسلام بن شرحبيل ذكره ابن حبان في الثقات ولم أر من تكلم فيه أه. وذكره الحافظ في ترجمته في الإصابة ١٥٦٢ وقال: هو حديث حسن.

(١) صحابي هو وأخوه، راجع الإصابة ١٥٦٢.

(٢) القشر هنا الثياب.

(٣) تقدم في سورة هود.

متمكن و«ما» زائدة للتوكيد. المازني: «مِثْلُ» مع «ما» بمنزلة شيء واحد فبني على الفتح لذلك. وأختره أبو عبيد وأبو حاتم؛ قال: ولأن من العرب من يجعل مِثْلاً منصوباً أبداً؛ فتقول: قال لي رجلٌ مثلك، ومررت برجل مثلك بنصب مثل على معنى كمثل. وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش «مِثْلُ» بالرفع على أنه صفة لحق؛ لأنه نكرة وإن أضيف إلى معرفة، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التي يقع بعدها التماثل بين المتماثلين. و«مِثْلُ» مضاف إلى «أَنْكُمُ» و«ما» زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل معها تكون معه مصدراً. ويجوز أن تكون بدلاً من «لِحَقِّ».

قوله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِ ۚ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ۚ فَرَأَىٰ إِلَيْكَ أَهْلِيهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ ۚ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۚ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ وَبَشِّرْهُ بِعَلِيمٍ ۚ ﴾ (٢١).

قوله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِ ۚ ﴾ ذكر قصة إبراهيم عليه السلام ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط. «هَلْ أَتَاكَ» أي ألم يأتك. وقيل: «هَلْ» بمعنى قد؛ كقوله تعالى: ﴿ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ ﴾ [الإنسان: ١]. وقد مضى الكلام في ضيف إبراهيم في «هود» و«الحجر». ﴿ الْمُكْرَمِ ۚ ﴾ أي عند الله؛ دليله قوله تعالى: ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ۚ ﴾ [الأنبياء: ٢٦] قال ابن عباس: يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل - زاد عثمان بن حصين - ورَفَائِيل عليه الصلاة والسلام. وقال محمد بن كعب: كان جبريل ومعه تسعة. وقال عطاء وجداعة: كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر. قال ابن عباس: سماهم مكرمين لأنهم غير مذعورين. وقال مجاهد: سماهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه. قال عبد الوهاب: قال لي علي بن عياض: عندي هريسة ما رأيك فيها؟ قلت: ما أحسن رأيي فيها؛ قال: أمض بنا؛ فدخلت الدار فنأدى الغلام فإذا هو غائب، فما راعني إلا به ومعه القُمَّمَةُ والطَّسْتُ وعلى عاتقه المِنْدِيل، فقلت: إنا لله وإنا إليه راجعون، لو علمتُ يا أبا الحسن أن الأمر هكذا؛ قال: هوَنَ عليك فإنك عندنا مُكْرَم، والمُكْرَم إنما يُخْدَم بالنفس؛ أنظر إلى قوله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِ ۚ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ۚ ﴾ تقدّم في «الحجر». ﴿ قَالَ سَلَامٌ ۚ ﴾ أي عليكم سلام. ويجوز بمعنى أمري سلام أو ردّي لكم سلام. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «سَلَامٌ» بكسر السين. ﴿ قَوْمٌ مُّكَرُّونَ ۚ ﴾ أي أنتم قوم منكرون؛ أي غرباء لا نعرفكم. وقيل: لأنه رآهم على غير صورة البشر، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم فنكرهم،

فقال: ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾. وقيل: أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان. وقال أبو العالية: أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض. وقيل: خافهم؛ يقال: أنكرته إذا خفته، قال الشاعر:

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكَرْتُ مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَاعَا

قوله تعالى: ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ قال الزجاج: أي عدل إلى أهله. وقد مضى في ﴿والصافات﴾. ويقال: أراغ وأرتاغ بمعنى طلب، وماذا تُريغ أي تريد وتطلب، وأراغ إلى ﴿يُولِئْنَ أَلَدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾ [هود: ٧٢]. ﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾ أي كما قلنا لك وأخبرناك ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ فلا تشكي فيه، وكان بين البشارة والولادة سنة، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ حكيم فيما يفعله عليم بمصالح خلقه.

قوله تعالى: ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾ يعني العجل. ﴿قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ قال قتادة: كان عامة مال إبراهيم البقر، وأختاره لهم سميناً زيادة في إكرامهم. وقيل: العجل في بعض اللغات الشاة. ذكره القشيري. وفي الصحاح: العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع العجاجيل والأثنى عجلة، عن أبي الجراح، وبقرة مُعْجَل ذات عجل، وعجل قبيلة من ربيعة.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أي أحس منهم في نفسه خوفاً. وقيل: أضمر لما لم يتحرّموا بطعامه. ومن أخلاق الناس: أن من تحرّم بطعام إنسان أمنه. وقال عمرو بن دينار: قالت الملائكة لا نأكل إلا بالثمن. قال كلوا وأدوا ثمنه. قالوا: وما ثمنه؟ قال: تسمّون الله إذا أكلتم وتحمدونه إذا فرغتم. فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا: لهذا أتخذك الله خليلاً. وقد تقدّم هذا في «هود». ولما رأوا ما بإبراهيم من الخوف ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله. ﴿وَبَشِّرُوهُ بِعَلِيمٍ﴾ أي بولد يولد له من سارة زوجته. وقيل: لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدّقهم، فدعوا الله فأحيا العجل الذي قرّبه إليهم. وروى عون بن أبي شدّاد: أن جبريل مسح العجل بجناحه، فقام يدرج حتى لحق بأمه وأم العجل في الدار. ومعنى «عليم» أي يكون بعد بلوغه من أولي العلم بالله وبدينه. والجمهور على أن المبرّر به هو إسحاق. وقال مجاهد وحده: هو إسماعيل وليس بشيء فإن الله تعالى يقول: ﴿وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ﴾. وهذا نص.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَ كَأَنَّهُ فِي صَرَقٍ فَصَكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتَ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ ﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَتِ أَمْرَاتُهُ فِي صَرْقٍ﴾ أي في صيحة وضجة؛ عن ابن عباس وغيره. ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته. وقال عكرمة وقتادة: إنها الرنة والتأوه ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان. قال الفراء: وإنما هو كقولك أقبل يشمني أي أخذ في شمني. وقيل: أقبلت في صرة أي في جماعة من النساء تسمع كلام الملائكة. قال الجوهري: الصرة الضجة والصيحة، والصرة الجماعة، والصرة الشدة من كرب وغيره، قال امرؤ القيس:

فَأَلْحَقَهُ بِالْهَادِيَاتِ وَدُونَهُ جَوَاحِرُهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزِيلِ

يحتمل هذا البيت الوجوه الثلاثة. وصرة القيظ شدة حره. فلما سمعت سارة البشارة صكت وجهها؛ أي ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب؛ قاله سفيان الثوري وغيره. وقال ابن عباس: صكت وجهها لطمته. وأصل الصك الضرب؛ صكه أي ضربه؛ قال الرازي^(١):

يَا كَرَوَانَا صُكَّ فَكُبْنَا

قال الأموي: كبن الظبي إذا لطأ بالأرض وأكبان أنقبض. ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أي أتلد عجوز عقيم. الزجاج: أي وقالت أنا عجوز عقيم فكيف ألد، كما قالت: ﴿يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا﴾. ﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾ أي كما قلنا لك وأخبرناك ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ فلا تشكي فيه، وكان بين البشارة والولادة سنة، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ حكيم فيما يفعله عليم بمصالح خلقه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ ﴿مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿وَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم: ﴿فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أي ما شأنكم وقصتكم ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ يريد قوم لوط. ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ أي لنرجمهم بها. ﴿مُسَوَّمَةً﴾ أي مُعَلَّمَةً. قيل: كانت مخططة بسواد وبياض. وقيل: بسواد وحمرة. وقيل: «مُسَوَّمَةً» أي معروفة بأنها حجارة العذاب. وقيل:

(١) هو مدرك بن حصن.

على كل حجر أسم من يهلك به. وقيل: عليها أمثال الخواتيم. وقد مضى هذا كله في «هود». فجعلت الحجارة تتبع مسافريهم وشُدَّ أذهم فلم يفلت منهم مخبر. ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي عند الله وقد أعدّها لرجم من قضى برجمه. ثم قيل: كانت مطبوخة طبخ الآجر، قاله ابن زيد؛ وهو معنى قوله تعالى: ﴿حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ [هود: ٨٢] على ما تقدّم بيانه في «هود». وقيل: هي الحجارة التي نراها وأصلها طين، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مر الدهور. وإنما قال: ﴿مِّن طِينٍ﴾ ليعلم أنها ليست حجارة الماء التي هي البرد. حكاه القشيري.

قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٣٥] أي لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان في قومه من المؤمنين؛ لثلا يهلك المؤمنون، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَنشُرِ بِأَهْلِكَ﴾ [هود: ٨١]. ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٣٦] يعني لوطاً وبنتيه وفيه إضمار؛ أي فما وجدنا فيها غير أهل بيت. وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل. وقوله: «فيها» كناية عن القرية ولم يتقدّم لها ذكر؛ لأن المعنى مفهوم. وأيضاً فقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ ثَجَرٍ مِّن﴾ [٣٧] يدل على القرية؛ لأن القوم إنما يسكنون قرية. وقيل: الضمير فيها للجماعة. والمؤمنون والمسلمون هاهنا سواء فجسّ اللفظ لثلا يتكرر، كما قال: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنٍ إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦]. وقيل: الإيمان تصديق القلب، والإسلام الانقياد بالظاهر، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً. فسامهم في الآية الأولى مؤمنين؛ لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم. وقد مضى الكلام في هذا المعنى في «البقرة» وغيرها. وقوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا﴾ [الحجرات: ١٤] يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل^(١) عليه السلام في صحيح مسلم وغيره. وقد بيناه في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أي عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم؛ نظيره: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [العنكبوت: ٣٥]. ثم قيل: الآية المتروكة نفس القرية الخربة. وقيل: الحجارة المنضودة التي رُجموا بها هي الآية. ﴿لِّلَّذِينَ يُخَافُونَ﴾ لأنهم المنتفعون.

قوله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ [٣٨] فتولّى برّكته وقال سحراً أو مجنوناً ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [٤١].

قوله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَى﴾ أي وتركنا أيضاً في قصة موسى آية. وقال الفراء: هو

(١) حديث جبريل مشهور حيث سأل عن الإيمان والإسلام إلخ وتقدم.

معطوف على قوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾ ﴿وَفِي مُوسَى﴾. ﴿إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي بحجة بيّنة وهي العصا. وقيل: أي بالمعجزات من العصا وغيرها.

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرْكَيْهِ﴾ أي فرعون أعرض عن الإيمان ﴿بِرْكَيْهِ﴾ أي بجموعه وأجناده؛ قاله ابن زيد. وهو معنى قول مجاهد، ومنه قوله: ﴿أَوْءَاوِيَ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠] يعني المنعة والعشيرة. وقال ابن عباس وقتادة: بقوته. ومنه قول عنترة:

فَمَا أَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَرْبِ رُكْنِي وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي

وقيل: بنفسه. وقال الأخفش: بجانبه؛ كقوله تعالى: ﴿أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ﴾ [فصلت: ٥١] وقاله المؤرج. الجوهري: ورُكْن الشيء جانبه الأقوى، وهو يأوي إلى ركن شديد أي عزة ومنعة. القشيري: والركن جانب البدن. وهذا عبارة عن المبالغة في الإعراض عن الشيء. ﴿وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو، لأنهم قالوها جميعاً. قاله المؤرج والفراء، وأنشد بيت جرير:

أَتَغْلِبَةَ الْفَوَارِسَ أَوْ رِيَّاحًا عَدَلَتْ بِهِمْ طُهَيَّةً وَالْخَشَابَا

وقد توضع «أو» بمعنى الواو؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ إِنَّمَا أَوْ كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤] والواو بمعنى، كقوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنِّي وَتِلْكَ وَرِثَةُ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣] وقد تقدّم جميع هذا. ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَحُودُودُ﴾ لكفرهم وتوليهم عن الإيمان. ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ﴾ أي طرحناهم ﴿فِي الْيَمِّ وَهُوَ مَلِيمٌ﴾ يعني فرعون، لأنه أتى ما يلام عليه.

قوله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ ﴿مَا نَذَرْنَا مِنْ شَيْءٍ إِنَّا جَاعِلُهُ كَالرِّمِيمِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ﴾ أي وتركنا في عاد آية لمن تأمل. ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ وهي التي لا تُلْقِح سحاباً ولا شجراً، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة؛ ومنه امرأة عقيم لا تحمل ولا تلد. ثم قيل: هي الجنوب. روى ابن أبي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن النبي ﷺ قال:

[٥٦٦١] «الريح العقيم الجنوب» وقال مقاتل: هي الدبور كما في الصحيح عن

النبي ﷺ:

[٥٦٦١] ذكره المصنف رحمه الله مرفوعاً تبعاً للماوردي في تفسيره ٣٧٣/٥ وقد أسنده الطبري ٣٢٢٢٦ عن ابن المسيب من قوله وكرره ٣٢٢٢٧ عن ابن أبي ذئب عن خاله الحارث بن عبد الرحمن من قوله. وهو الصواب. ثم إن المرفوع الذي ذكره المصنف مرسل فإن الحارث تابعي.

[٥٦٦٢] «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادَ بِالذَّبُورِ». وقال ابن عباس: هي النكباء. وقال عبيد بن عمير: مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها إلا كقدر منخر الثور. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد أيضاً أنها الصَّبا؛ فالله أعلم.

قوله تعالى: ﴿مَا نَذُرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ﴾ (٤٦) أي كالشيء الهشيم؛ يقال للنبت إذا يبس وتفتت: رميم وهشيم. قال ابن عباس: كالشيء الهالك البالي؛ وقاله مجاهد. ومنه قول الشاعر^(١):

تَرَكْتَنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصَرِي وَإِذْ بَقِيَتْ كَعْظُمُ الرِّمَّةِ الْبَالِي

وقال قتادة: إنه الذي دبس من يابس النبات. وقال أبو العالية والسدي: كالتراب المدقوق. قُطِرَب: الرَّمِيمُ الرَّمَاد. وقال يمان: ما رمته الماشية من الكلا بمرمتها. ويقال للشفة المِرْمَة والمِقْمَة بالكسر، والمِرْمَة بالفتح لغة فيه. وأصل الكلمة من رَمَّ العظم إذا بلي؛ تقول منه: رَمَّ العظم يَرَمُّ بالكسر رَمَّةً فهو رميم، قال [الشاعر]:

وَرَأَى عَوَاقِبَ خُلْفٍ ذَاكَ مَذْمَةً تَبَقَّى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ

والرْمَة بالكسر العظام البالية والجمع رِمَم ورِمَام. ونظير هذه الآية: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٥] حسب ما تقدم.

قوله تعالى: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّى حِينٍ﴾ (١٣) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعَقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ (١٤) فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ (١٥).

قوله تعالى: ﴿وَفِي ثَمُودَ﴾ أي وفيهم أيضاً عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا متمتعين بالدنيا ﴿حَتَّى حِينٍ﴾ (١٣) أي إلى وقت الهلاك وهو ثلاثة أيام كما في هود: ﴿تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [هود: ٦٥]. وقيل: معنى ﴿تَمَتَّعُوا﴾ أي أسلموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم. ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي خالفوا أمر الله فعقروا الناقة ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعَقَةُ﴾ أي الموت. وقيل: هي كل عذاب مهلك. قال الحسين بن واقد: كل صاعقة في القرآن فهو العذاب. وقرأ عمر بن الخطاب وحמיד وأبن مُحَيِّصٍ ومجاهد والكسائي «الصَّعَقَةُ» يقال صَعِقَ الرجلُ صَعَقَةً وَتَضَعَا أَي غُشِيَ عليه. وَصَعَقَتْهُمُ السَّمَاءُ أَي أَلْقَتْ عَلَيْهِمُ الصَّاعِقَةَ. والصاعقة أيضاً صيحة العذاب وقد مضى في «البقرة» وغيرها. ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ (١٤) إليها نهاراً. ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ قيل: معناه من نهوض. وقيل: ما

[٥٦٦٢] متفق عليه وقد تقدم مراراً.

(١) هو جرير.

أطافوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يتحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم؛ تقول: لا أقوم لهذا الأمر أي لا أطيقه. وقال ابن عباس: أي ذهبت أجسامهم وبقيت أرواحهم في العذاب. ﴿وَمَا كَانُوا مُنْصَرِينَ﴾ أي ممتنعين من العذاب حين أهلكوا، أي ما كان لهم ناصر.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ﴾ قرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو «وَقَوْمٌ نُوحٍ» بالخفض؛ أي وفي قوم نوح آية أيضاً. الباقر بالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح، أو يكون معطوفاً على الهاء والميم في «أَخَذْتَهُمْ» أو الهاء في «أَخَذْنَاهُ» أي فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح، أو «نَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ» ونبذنا قوم نوح، أو يكون بمعنى اذكر.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ لما بين هذه الآيات قال: وفي السماء آيات وعبر تدل على أن الصانع قادر على الكمال، فعطف أمر السماء على قصة قوم نوح لأنهما آيتان. ومعنى «بِأَيْدٍ» أي بقوة وقدرة. عن ابن عباس وغيره. ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ قال ابن عباس: لقادرون. وقيل: أي وإنا لذو سعة، وبخلقها وخلق غيرها لا يضيق علينا شيء نريده. وقيل: أي وإنا لموسعون الرزق على خلقنا. عن ابن عباس أيضاً. الحسن: وإنا لمطيقون. وعنه أيضاً: وإنا لموسعون الرزق بالمطر. وقال الضحاك: أغنيناكم؛ دليله: ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ﴾ [البقرة: ٢٣٦]. وقال القتيبي: ذو سعة على خلقنا. والمعنى متقارب. وقيل: جعلنا بينهما وبين الأرض سعة. الجوهري: وأوسع الرجل أي صار ذا سعة وغنى، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ أي أغنياء قادرون. فشمّل جميع الأقوال. ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾ أي بسطناها كالفراش على وجه الماء ومددناها. ﴿فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ أي فنعم الماهدون نحن لهم. والمعنى في الجمع التعظيم؛ مهدت الفراش مهداً بسطته ووطأته، وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ أي صنفين ونوعين مختلفين. قال ابن زيد: أي ذكراً وأنثى وحلواً وحامضاً ونحو ذلك. مجاهد: يعني الذكر والأنثى، والسماء والأرض، والشمس والقمر، والليل والنهار، والنور والظلام، والسهل والجبل، والجن والإنس، والخير والشر، والبكرة والعشي، وكالأشياء المختلفة الألوان من الطعموم والأرايح والأصوات. أي جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا، ومن قدر على هذا فليقدر على الإعادة. وقيل: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ لتعلموا أن خالق الأزواج فرد، فلا

يقدّر في صفته حركة ولا سكون، ولا ضياء ولا ظلام، ولا قعود ولا قيام، ولا ابتداء ولا انتهاء؛ إذ هو عز وجل وتر ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٢﴾ أَتَوَصَّوْنَ بِهِمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٣﴾ فَنُفِّلْنَاهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾.

قوله تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٥١﴾ لما تقدّم ما جرى من تكذيب أممهم لأنبيائهم وإهلاكهم؛ لذلك قال الله تعالى لنبيه ﷺ: قل لهم يا محمد؛ أي قل لقومك: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٥١﴾ أي فَرُّوا من معاصيه إلى طاعته. وقال ابن عباس: فَرُّوا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم. وعنه فَرُّوا منه إليه وأعملوا بطاعته. وقال محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أخرجوا إلى مكة. وقال الحسين بن الفضل: أحترزوا من كل شيء دون الله فمن فرّ إلى غيره لم يمتنع منه. وقال أبو بكر الوراق: فَرُّوا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن. وقال الجُنَيْد: الشيطان دأب إلى الباطل ففرّوا إلى الله يمنعمكم منه. وقال ذو النون المصري: فَرُّوا من الجهل إلى العلم، ومن الكفر إلى الشكر. وقال عمرو بن عثمان: فَرُّوا من أنفسكم إلى ربكم. وقال أيضاً: فَرُّوا إلى ما سبق لكم من الله ولا تعتمدوا على حركاتكم. وقال سهل بن عبد الله: فَرُّوا مما سوى الله إلى الله. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٥١﴾ أي أنذركم عقابه على الكفر والمعصية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أمر محمداً ﷺ أن يقول هذا للناس وهو النذير. وقيل: هو خطاب من الله للخلق. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٥١﴾ أي من محمد وسيوفه ﴿نَذِيرٌ﴾ أي أنذركم بأسه وسيفه إن أشركتم بي؛ قاله ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ﴾ هذا تسليّة للنبي ﷺ؛ أي كما كذّبك قومك وقالوا ساحر أو مجنون، كذّب من قبلهم وقالوا مثل قولهم. والكاف من «كَذَلِكَ» يجوز أن تكون نصباً على تقدير أنذركم إنذاراً كأنذار من تقدّمني من الرسل الذين أنذروا قومهم، أو رفعاً على تقدير الأمر كذلك أي كالأول. والأوّل تخويف لمن عصاه من الموحّدين، والثاني لمن أشرك به من الملحّدين. والتمام على قوله: «كَذَلِكَ» عن يعقوب وغيره.

قوله تعالى: ﴿أَتَوَصَّوْا بِهِمْ﴾ أي أوصى أولهم آخرهم بالكذب. وتواطؤوا عليه؛

والألف للتوبيخ والتعجب. ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي لم يوصر بعضهم بعضاً بل جمعهم الطغيان، وهو مجاوزة الحد في الكفر.

قوله تعالى: ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ﴾ أي أعرض عنهم وأصفح عنهم ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ عند الله لأنك أديت ما عليك من تبليغ الرسالة، ثم نسخ هذا بقوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَى نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقيل: نسخ بآية السيف. والأول قول الضحاك؛ لأنه قد أمر بالإقبال عليهم بالموعظة. وقال مجاهد: ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ﴾ فأعرض عنهم ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ أي ليس يلومك ربك على تقصير كان منك ﴿وَذَكَرَ﴾ أي بالوعظة فإن العظة ﴿نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. قتادة: ﴿وَذَكَرَ﴾ بالقرآن ﴿فَإِنَّ الذِّكْرَى﴾ به ﴿نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقيل: ذكرهم بالعقوبة وأيام الله. وخصّ المؤمنين؛ لأنهم المنتفعون بها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ﴿٦٦﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴿٦٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٦٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٦٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٧٠﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ﴿٦٦﴾ قيل: إن هذا خاص فيمن سبق في علم الله أنه يعبده، فجاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص. والمعنى: وما خلقت أهل السعادة من الجنّ والإنس إلا ليوحدون. قال القشيري: والآية دخلها التخصيص على القطع؛ لأن المجانين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩] ومن خلق لجهنم لا يكون ممن خلق للعبادة، فالآية محمولة على المؤمنين منهم؛ وهو كقوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا﴾ [الحجرات: ١٤] وإنما قال فريق منهم. ذكره الضحاك والكلبي والفراء والقتبي. وفي قراءة عبد الله: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» وقال علي رضي الله عنه: أي وما خلقت الجنّ والإنس إلا لآمرهم بالعبادة. وأعتمد الزجاج على هذا القول، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [التوبة: ٣١] فإن قيل: كيف كفروا وقد خلقهم للإقرار بربوبيته والتذلل لأمره ومشيتته؟ قيل: قد تذللوا لقضائه عليهم؛ لأن قضاءه جارٍ عليهم لا يقدرّون على الامتناع منه، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به، فأما التذلل لقضائه فإنه غير ممتنع منه. وقيل: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ﴿٦٦﴾ أي إلا ليقروا لي بالعبادة طوعاً أو كرهاً؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. فالكراهة ما يُرى فيهم من أثر الصنعة. مجاهد: إلا ليعرفوني. الثعلبي: وهذا قول حسن؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده. ودليل هذا

التأويل قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧] ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩] وما أشبه هذا من الآيات. وعن مجاهد أيضاً: إلا لأمرهم وأنهم. زيد بن أسلم: هو ما جُبلوا عليه من الشَّقوة والسعادة؛ فخلق السعداء من الجن والإنس للعبادة، وخلق الأشقياء منهم للمعصية. وعن الكلبي أيضاً: إلا ليوحدون، فأما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء، وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء؛ يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌّ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [لقمان: ٣٢] الآية. وقال عكرمة: إلا ليعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد. وقيل: المعنى إلا لأستعبدهم. والمعنى متقارب؛ تقول: عبد بين العبودية والعبودية، وأصل العبودية الخضوع والذل. والتعبد التذليل؛ يقال: طريق معبد. قال (١):

وَزَيْفًا وَزَيْفًا فَوْقَ مَوْرِ مُعَبَّدٍ

والتعبد الاستعبد وهو أن يتخذه عبداً. وكذلك الاعتبار. والعبادة: الطاعة، والتعبد التَّسْك. فمعنى ﴿لِيُعْبُدُونِ﴾ لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا. ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ «مِنْ» صلة أي رزقاً بل أنا الرزاق والمعطي. وقال ابن عباس وأبو الجوزاء: أي ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها. وقيل: المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادي ولا أن يطعموهم ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ وقرأ ابن مُحِصِّن وغيره «الرَّازِقُ». ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ أي الشديد القوي. وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والتخعي «الْمَتِينِ» بالجر على النعت للقوة. الباقي بالرفع على النعت لـ «الرَّزَّاقِ»، أو «ذُو» من قوله: ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾ أو يكون خبر ابتداء محذوف؛ أو يكون نعتاً لاسم إنَّ على الموضع، أو خبراً بعد خبر. قال الفراء: كان حقّه المتينة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم القتل؛ يقال: حبل متين وأنشد الفراء:

لِكُلِّ دَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَثْوَابًا حَتَّى أَكْتَسَى الرَّأْسُ قِنَاعاً أَشْيَبَا

من رِيطةٍ وَالْيَمْنَةُ الْمُعَصَّبَا

فذكر المعصَّب؛ لأنَّ اليمين صنف من الثياب؛ ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ [البقرة: ٢٧٥] أي وعظ ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: ٦٧] أي الصياح والصوت.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي كفروا من أهل مكة ﴿ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾

(١) هو طرفة بن العبد.

أي نصيباً من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة. وقال ابن الأعرابي: يقال يوم ذُنُوب أي طويل الشر لا ينقضي. وأصل الذُّنُوب في اللغة الدُّلُو العظيمة، وكانوا يستقون الماء فيقسمون ذلك على الأنصباء فقليل للذُّنُوب نصيب من هذا؛ قال الراجز:

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ فَإِنْ أَيْبُتُمْ فَلَنَا الْقَلِيلُ

وقال علقمة:

وفي كلِّ يومٍ قد خَبَطْتَ نِعْمَةً فَحَقُّ لَشَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ

وقال آخر^(١):

لَعَمْرُكَ وَالْمَنَائِيَا طَارِقَاتُ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَبٍ مِنْهَا ذُنُوبٌ

الجوهري: والذُّنُوب الفرس الطويل الذنب، والذُّنُوب النصيب، والذُّنُوب لحم أسفل المتن، والذُّنُوب الدُّلُو المَلَأَى ماء. وقال ابن السكيت: فيها ماء قريب من المَلء يؤنث ويذكر، ولا يقال لها وهي فارغة ذُنُوب؛ والجمع في أدنى العدد أَذْنِبَةٌ والكثير ذُنَائِبٌ، مثل قُلُوصٍ وَقَلَانِصٍ. ﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي فلا يستعجلون نزول العذاب بهم؛ لأنهم قالوا: يا محمد ﴿فَأَيْنَا يَمَّا نَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فنزل بهم يوم بدر ما حقق به وعده وعجل بهم انتقامه، ثم لهم في الآخرة العذاب الدائم، والخزي القائم، الذي لا أنقطاع له ولا نفاذ، ولا غاية ولا آباد. تم تفسير سورة «الذاريات» والحمد لله.

سورة والطور

مكية كلها في قول الجميع، وهي تسع وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بالطور في المغرب. متفق عليه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالْطُّورِ﴾ (١) وَكُنْتَ مَسْطُورٍ (٢) فِي رَقٍّ مَنُشُورٍ (٣) وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (٤) وَالسَّافِرِ الْمَرْفُوعِ (٥) وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ (٦) إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ (٧) مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (٨).

قوله تعالى: ﴿وَالْطُّورِ﴾ (١) الطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى؛ أقسم الله به تشريفاً له وتكريماً وتذكيراً لما فيه من الآيات، وهو أحد جبال الجنة. وروى

(١) هو أبو ذؤيب.

إسماعيل بن إسحاق قال: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ قَالَ:

[٥٦٦٣] قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرْبَعَةُ أَجْبَلٍ مِنْ جِبَالِ الْجَنَّةِ وَأَرْبَعَةٌ أَنْهَارٌ مِنَ الْجَنَّةِ وَأَرْبَعَةٌ مَلَاحِمٌ مِنْ مَلَاحِمِ الْجَنَّةِ»^(١) قِيلَ: فَمَا الْأَجْبَلُ؟ قَالَ: «جِبَلٌ أُحْدُ يَحْبِنَا وَنَحْبُهُ وَالطُّورُ جِبَلٌ مِنْ جِبَالِ الْجَنَّةِ وَلُبْنَانُ جِبَلٌ مِنْ جِبَالِ الْجَنَّةِ وَالْجُودِي جِبَلٌ مِنْ جِبَالِ الْجَنَّةِ» وَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَقَدْ اسْتَوْفِينَاهُ فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ». قَالَ مُجَاهِدٌ: الطُّورُ هُوَ بِالسَّرْيَانِيَةِ الْجِبَلُ وَالْمَرَادُ بِهِ طُورُ سِينَا. وَقَالَ السَّدِّيُّ. وَقَالَ مُقَاتِلُ بْنُ حَيَّانٍ: هُمَا طُورَانِ بِقَالَ لِأَحَدِهِمَا طُورُ سِينَا وَالْآخَرُ طُورُ زَيْتَا؛ لِأَنَّهُمَا يَنْبَتَانِ التِّينَ وَالزَّيْتُونَ. وَقِيلَ: هُوَ جِبَلٌ بِمَدْيَنَ وَأَسْمُهُ زَبِيرٌ. قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: وَالزَّبِيرُ الْجِبَلُ الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

قُلْتُ: وَمَدْيَنُ بِالْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ وَهِيَ قَرْيَةٌ شَعِيبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقِيلَ: إِنَّ الطُّورَ كُلَّ جِبَلٍ أَنْبَتَ، وَمَا لَا يَنْبَتُ فَلَيْسَ بِطُورٍ؛ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَقَدْ مَضَى فِي «الْبَقَرَةِ» مُسْتَوْفَى.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورًا﴾^(٢) أَيُ مَكْتُوبٌ؛ يَعْنِي الْقُرْآنَ يَقْرُؤُهُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْمَصَاحِفِ، وَيَقْرُؤُهُ الْمَلَائِكَةُ مِنَ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾^(٣) فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ^(٤) [الْوَاقِعَةُ: ٧٧]. وَقِيلَ: يَعْنِي سَائِرَ الْكُتُبِ الْمَنْزُوعَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَكَانَ كُلُّ كِتَابٍ فِي رَقٍّ يَنْشُرُهُ أَهْلُهُ لِقِرَاءَتِهِ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: هُوَ مَا كَتَبَ اللَّهُ لِمُوسَى بِيَدِهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُوسَى يَسْمَعُ صَرِيرَ الْقَلَمِ. وَقَالَ الْفَرَاءُ: هُوَ صَحَافُ الْأَعْمَالِ؛ فَمَنْ أَخَذَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، وَمَنْ أَخَذَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ؛ نَظِيرُهُ: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾^(٥) [الْإِسْرَاءُ: ١٣] وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا الْأَصْحَافُ نُفِثَتْ﴾^(٦) [التَّكْوِينُ: ١٠]. وَقِيلَ: إِنَّهُ الْكِتَابُ الَّذِي كَتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ فِي السَّمَاءِ يَقْرَءُونَ فِيهِ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ. وَقِيلَ: الْمَرَادُ مَا كَتَبَ اللَّهُ فِي قُلُوبِ الْأَوْلِيَاءِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ؛ بَيَانُهُ: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾^(٧) [الْمَجَادَلَةُ: ٢٢].

قُلْتُ: وَفِي هَذَا الْقَوْلِ تَجَوُّزٌ؛ لِأَنَّهُ عَبَّرَ بِالْقُلُوبِ عَنِ الرَّقِّ. قَالَ الْمُبَرِّدُ: الرَّقُّ مَا رُقِّقَ مِنَ الْجِلْدِ لِيَكْتَبَ فِيهِ، وَالْمَنْشُورُ الْمَبْسُوطُ. وَكَذَا قَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحَاحِ، قَالَ: وَالرَّقُّ بِالْفَتْحِ مَا يَكْتَبُ فِيهِ وَهُوَ جِلْدٌ رَقِيقٌ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ﴾^(٨) وَالرَّقُّ أَيْضًا الْعَظِيمُ مِنَ السَّلَاحِ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَجَمَعَهُ رُقُوقٌ. وَالْمَعْنَى الْمَرَادُ مَا قَالَهُ

[٥٦٦٣] وَاهٍ بِمَرَةٍ. أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ ٥٩/٦ وَمِنْ طَرِيقِهِ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ ١٤٨/١ مِنْ حَدِيثِ كَثِيرِ بْنِ عَوْفٍ الْمَزْنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَقَالَ: لَا يَصِحُّ. قَالَ أَحْمَدُ: كَثِيرٌ مُتَكِّرُ الْحَدِيثِ وَقَالَ النَّسَائِيُّ وَالدَّارِقُطْنِيُّ: مَتْرُوكٌ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: هُوَ رَكْنٌ مِنْ أَرْكَانِ الْكُذْبِ أَهـ.

(١) الْمَلَاحِمُ هِيَ: بَدْرٌ وَأَحَدٌ وَالْخَنْدَقُ وَخَيْرٌ. كَمَا وَرَدَتْ عِنْدَ ابْنِ عَدِيٍّ وَابْنِ الْجَوْزِيِّ.

الفراء؛ والله أعلم. وكل صحيفة فهي رَقٌّ لِرَقَّة حواشيها؛ ومنه قول المتلمس:

فكأنَّما هي من تَقَادُمِ عَهْدِهَا رَقٌّ أُتِيحَ كِتَابُهَا مَسْطُور

وأما الرَّقُّ بالكسر فهو المِلْك؛ يقال: عبد مرقوق. وحكى الماوردي عن ابن عباس: أن الرَّقَّ بالفتح ما بين المشرق والمغرب.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ قال علي وأبن عباس وغيرهما: هو بيت في السماء حِيَال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، ثم يخرجون منه فلا يعودون إليه. قال علي رضي الله عنه: هو بيت في السماء السادسة. وقيل: في السماء الرابعة؛ روى أنس بن مالك، عن مالك بن صَعَصَعَة، قال:

[٥٦٦٤] قال رسول الله ﷺ: «أوتي بي إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حِيَال الكعبة لو خَرَّ خَرٌّ عليها يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه» ذكره الماوردي. وحكى القشيري عن ابن عباس أنه في السماء الدنيا. وقال أبو بكر الأنباري: سأل ابن الكواء علياً رضي الله عنه قال: فما البيت المعمور؟ قال: بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضُّراح. وكذا في «الصحاح»: والضُّراح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس. وعُمرانه كثرة غاشيته من الملائكة. وقال المهدي عن: حذاء العرش. والذي في صحيح مسلم عن مالك بن صَعَصَعَة عن النبي ﷺ في حديث الإسراء:

[٥٦٦٥] «ثم رُفِع إليَّ البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخرُّ ما عليهم» وذكر الحديث. وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال:

[٥٦٦٦] «أُتِيت بالبُرَاق» الحديث؛ وفيه: «ثم عرج بنا إلى السابعة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد - ﷺ - قيل وقد بُعِثَ إليه قال قد بُعِثَ إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كلَّ يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه». وعن ابن عباس أيضاً قال: لله في السموات والأرضين خمسة عشر بيتاً، سبعة في السموات وسبعة في الأرضين والكعبة، وكلها مقابلة للكعبة. وقال الحسن: البيت المعمور هو الكعبة، البيت الحرام

[٥٦٦٤] حديث مالك بن صَعَصَعَة تقدم.

[٥٦٦٥] انظر ما قبله.

[٥٦٦٦] أخرجه البخاري وغيره وتقدم.

الذي هو معمور من الناس، يعمره الله كل سنة بستمائة ألف، فإن عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة، وهو أول بيت وضعه الله للعبادة في الأرض. وقال الربيع بن أنس: إن البيت المعمور كان في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يحجّوا فأبوا عليه وعصوه، فلما طغى الماء رفع فجعل بحدائه في السماء الدنيا، فيعمّره كلّ يوم سبعون ألف ملك، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور، قال: فبوأ الله جلّ وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان؛ قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ٢١﴾ [الحج: ٢٦]. ﴿وَالسَّقْفَ الْمَرْفُوعَ ٥٠﴾ يعني السماء سماها سقفاً؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت؛ بيانه: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢]. وقال ابن عباس: هو العرش وهو سقف الجنة. ﴿وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ ٦١﴾ قال مجاهد: الموقد؛ وقد جاء في الخبر:

[٥٦٦٧] «إن البحر يُسَجَّر يوم القيامة فيكون ناراً». وقال قتادة: المملوء. وأنشد النحويون للثُمَر بن تَوَلَّب:

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةٌ تَرَى حَوْلَهَا التَّبْعَ وَالسَّماسِمَا

يريد وغلاً يطالع عينا مسجورة مملوءة. فيجوز أن يكون المملوء ناراً فيكون كالقول المتقدم. وكذا قال الضحاك وشمر بن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد المحمي بمنزلة الثُّور المسجور. ومنه قيل: للمِسْعَرِ مِسْجَر؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ٦١﴾ [التكوير: ٦] أي أوقدت؛ سَجَرَتِ الثُّور أسجره سجرأي أحميته. وقال سعيد بن المسيّب: قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود: أين جهنم؟ قال: البحر. قال ما أراك إلا صادقاً، وتلا: ﴿وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ ٦١﴾. «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» مخففة. وقال عبد الله بن عمرو: لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم. وقال كعب: يُسَجَّر البحر غداً في نار جهنم؛ فهذا قول وقال ابن عباس: المسجور الذي ذهب ماؤه. وقاله أبو العالية. وروى عطية وذو الرُّمة الشاعر عن ابن عباس قال: خرجت أمة لتستقي فقالت: إن الحوض مسجور أي فارغ، قال ابن أبي داود: ليس لذي الرُّمة حديث إلا هذا. وقيل: المسجور أي المفجور؛ دليله: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ٦٢﴾ [الانفطار: ٣] أي تنشفها الأرض فلا يبقى فيها ماء. وقول ثالث قاله علي رضي الله عنه وعكرمة. قال أبو مكين: سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال: هو بحر دون العرش. وقال علي: تحت العرش

[٥٦٦٧] غريب مرفوعاً. وقد ذكره البغوي في تفسيره ٤/٢١٥ بقوله وروي من غير عزو لأحد. وذكره الزمخشري في كشافه ٤/٤٠٨ أيضاً بقوله روي من غير عزو فلم يخرج الحافظ وهذا دليل على أنه ليس بحديث مرفوع. والله أعلم.

فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الحيوان يمطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحاً فينبتون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط العذب بالملح .

قلت : وإليه يرجع معنى ﴿فُجِرَتْ﴾ [الانفطار : ٣] في أحد التأويلين ؛ أي فُجِرَ عَذْبُهَا فِي مَالِحِهَا : والله أعلم . وسيأتي . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ [٧] هذا جواب القسم ؛ أي واقع بالمشركين . قال جُبَيْر بن مُطْعِم :

[٥٦٦٨] قدمت المدينة لأسأل رسول الله ﷺ في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب ﴿وَالطُّورِ﴾ [١] إلى قوله : ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ [٧] مَا لَمْ يَمْنَعْ دَافِعٌ [٨] فكانما صدع قلبي ، فأسلمت خوفاً من نزول العذاب ، وما كنت أظن أن أقوم من مقامي حتى يقع بي العذاب . وقال هشام بن حسان : أنطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ ﴿وَالطُّورِ﴾ [١] حتى بلغ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ [٧] مَا لَمْ يَمْنَعْ دَافِعٌ [٨] فبكى الحسن وبكى أصحابه ؛ فجعل مالك يضطرب حتى غشي عليه . ولما وُلِّي بَكَارَ الْقَضَاءِ جاء إليه رجلان يختصمان فتوجهت على أحدهما اليمين ، فرغب إلى الصلح بينهما ، وأنه يعطي خصمه من عنده عوضاً عن يمينه فأبى إلا اليمين ، فأحلفه بأول «وَالطُّورِ» إلى أن قال له قل : ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ [٧] إن كنت كاذباً ؛ فقالها فخرج فكسر من حينه .

قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [١] وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا [١١] فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ [١١] الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ [١٢] يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَاً [١٣] هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ [١٤] أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ [١٥] أَصَلَوْهَا فَأَصْبَرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ [١٦] .

قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [١] العامل في يوم قوله : «واقع» أي يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذي تمور فيه السماء . قال أهل اللغة : مار الشيء يَمُور مَوْرًا ، أي تحرك وجاء وذهب كما تتكفأ النخلة العيدانة ، أي الطويلة ، والتمور مثله . وقال الضحاك : يموج بعضها في بعض . مجاهد : تدور دوراً . أبو عبيدة والأخفش : تكفأ ، وأنشد للأعشى :

كَأَنَّ مَشْيَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارَتْهَا مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ
وقيل تجري جرياً . ومنه قول جرير :

[٥٦٦٨] أخرجه البخاري ٧٦٥ و ٣٠٥٠ و ٤٨٥٤ ومسلم ٤٦٣ وأبو داود ٨١١ والنسائي ١٦٩/٢ وابن ماجه ٨٣٢ وأحمد ٨٤/٤ من حديث جبير بن مطعم . والسياق للبخاري في روايته الأخيرة دون لفظ «فأسلمت . . . » فإنه في الرواية ٤٠٢٣ «وذلك أول ما وفر الإيمان في قلبي» .

وما زالتِ القَتْلَى تَمُورُ دِمَاؤَهَا بِدَجَلَةٍ حَتَّى مَاءُ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ

وقال ابن عباس: تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب. وقيل: يدور أهلها فيها ويموج بعضهم في بعض. والمور أيضاً الطريق. ومنه قول طرفة:

... فَوْقَ مَوْرٍ مُعَبَّدٍ

والمَوْرُ الموج. وناقاة مَوَّارة اليد أي سريعة. والبعير يمور عضده إذا تردد في عَرْض جنبه، قال الشاعر:

على ظَهْرِ مَوَّارٍ المِلاطِ حِصَانٍ

المِلاط الجنب. وقولهم: لا أدري أَعَارَ أم مَارَ؛ أي أتى غوراً أم دار فرجع إلى نجد. والمور بالضم الغبار بالريح. وقيل: إن السماء هاهنا الفلك وموره اضطراب نظمه وأختلاف سيره؛ قاله ابن بحر. ﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ قال مقاتل: تسير عن أماكنها حتى تستوي بالأرض. وقيل: تسير كسير السحاب اليوم في الدنيا؛ بيانه ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُ جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النحل: ٨٨]. وقد مضى هذا المعنى في «الكهف». ﴿فَوَيْلٌ لِلْيَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ ﴿وَيْلٌ﴾ كلمة تقال للهالك، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة. ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾ أي في تردد في الباطل، وهو خوضهم في أمر محمد بالكذب. وقيل: في خوض في أسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حساباً ولا جزاء. وقد مضى في «براءة».

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ﴾ «يَوْمَ» بدل من يومئذ. و«يُدْعَوْنَ» معناه يدفعون إلى جهنم بشدة وعنف، يقال: دَعَعْتُهُ أدَعُهُ دَعَاً أي دفعته، ومنه قوله تعالى: ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ أَلَيْسَ﴾ [الماعون: ٢]. وفي التفسير: إن خزنة جهنم يَغْلُونَ أيديهم إلى أعناقهم، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم، ثم يدفعونهم في النار دفعاً على وجوههم، وَرَحًا في أعناقهم حتى يردوا النار. وقرأ أبو رجاء العطاردي وابن السَّمِيعِ «يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً» بالتخفيف من الدعاء فإذا دنوا من النار قالت لهم الخزنة: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ﴾ في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾ استفهام معناه التوبيخ والتقريع؛ أي يقال لهم: ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾ الذي ترون الآن بأعينكم ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا بُصُورَ﴾. وقيل: «أَمْ» بمعنى بل؛ أي بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تعقلون.

قوله تعالى: ﴿أَصْلَوْهَا﴾ أي تقول لهم الخزنة ذوقوا حرّها بالدخول فيها. ﴿فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي سواء كان لكم فيها صبر أو لم يكن فـ«سواء» خبره محذوف، أي سواء عليكم الجزع والصبر فلا ينفعكم شيء، كما أخبر عنهم أنهم

يقولون: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَلَنَّا أَمْ صَبَرْنَا﴾ [إبراهيم: ٢١]. ﴿إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٦).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ (١٧) فَكِهَيْنَ بِمَا آتَاهُم رَّبُّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَّبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ (١٨) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٩) مُتَكِينِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٢٠).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ (١٧) لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين أيضاً ﴿فَكَكِهَيْنَ﴾ أي ذوي فاكهة كثيرة؛ يقال: رجل فاكه أي ذو فاكهة، كما يقال: لابنٌ وتامرٌ؛ أي ذو لبن وتمر؛ قال (١):

وَعَرَّرْتَنِي وَزَعَمْتَ أَنَّكَ لَا بِنٌ بِالصَّيْفِ تَامِرٌ

أي ذو لبن وتمر. وقرأ الحسن وغيره: «فَكَكِهَيْنَ» بغير ألف ومعناه معجبين ناعمين في قول ابن عباس وغيره؛ يقال: فكه الرجل بالكسر فهو فكه إذا كان طيب النفس مزاحاً. والفكه أيضاً الأشر البطر. وقد مضى في «الدخان» القول في هذا. ﴿بِمَا آتَاهُمْ رَّبُّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَّبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (١٨). ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي يقال لهم ذلك. ﴿هَنِيئًا﴾ الهنيء ما لا تنغيص فيه ولا نكد ولا كدر. قال الزجاج: أي ليهتكم ما صرتم إليه «هَنِيئًا». وقيل: أي مُتَّعْتُمْ بنعيم الجنة إمتاعاً هَنِيئًا. وقيل: أي كلوا واشربوا هَنِيئًا فهو صفة في موضع المصدر. وقيل: «هَنِيئًا» أي حلاًلاً. وقيل: لا أذى فيه ولا غائلة. وقيل: «هَنِيئًا» أي لا تموتون؛ فإن ما لا يبقى أو لا يبقى الإنسان معه منغص غير هنيء.

قوله تعالى: ﴿مُتَكِينِينَ عَلَى سُرُرٍ﴾ سُرُر جمع سرير وفي الكلام حذف تقديره: متكئين على نمارق سرر. ﴿مَّصْفُوفَةٍ﴾ قال ابن الأعرابي: أي موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا. وفي الأخبار أنها تصف في السماء بطول كذا وكذا؛ فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها. قال ابن عباس: هي سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت، والسرير ما بين مكة وأيلة. ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي قرئناهم بهن. قال يونس بن حبيب: تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة؛ وليس من كلام العرب تزوجت بامرأة. قال: وقول الله عز وجل: ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي قرئناهم بهن؛ من قول الله تعالى: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [الصافات: ٢٢]

أي وقرناءهم. وقال الفراء: تزوجت بامرأة لغة في أزد شنوءة. وقد مضى القول في معنى الحور العين.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ۝٢١﴾ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْزِعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْسِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ غُلَامَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكُونٌ ﴿٢٤﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ قرأ العامة ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾ بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء. وقرأ أبو عمرو «وَاتَّبَعْنَاهُمْ» بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون؛ اعتباراً بقوله: ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ﴾؛ ليكون الكلام على نسق واحد. فأما قوله: ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ الأولى فقرأها بالجمع ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم. وقرأ الباقر ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع. فأما الثانية فقرأها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع. الباقر «ذُرِّيَّتُهُمْ» على التوحيد وفتح التاء. وأختلف في معناه؛ ف قيل عن ابن عباس أربع روايات: الأولى أنه قال: إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقرَّب بهم عينه، وتلا هذه الآية. ورواه مرفوعاً النحاس في «الناسخ والمنسوخ» له عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال:

[٥٦٦٩] «إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كان لم يبلغها بعمله لتقرَّب بهم عينه» ثم قرأ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ الآية. قال أبو جعفر: فصار الحديث مرفوعاً عن النبي ﷺ وكذا يجب أن يكون؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله ﷺ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله وبمعنى أنه أنزلها جل ثناؤه. الزمخشري: فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم، وبمزاوجة الحور العين، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم. وعن ابن عباس أيضاً أنه قال: إن الله ليلحق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان؛ قاله المهدوي. والذرية تقع على الصغار والكبار، فإن جعلت الذرية ها هنا للصغار كان قوله تعالى: «بِإِيمَانٍ» في موضع الحال من المفعولين، وكان التقدير «بِإِيمَانٍ» من الآباء. وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله: «بِإِيمَانٍ» حالاً من الفاعلين. القول الثالث

[٥٦٦٩] أخرجه البزار ٢٢٦٠ من حديث ابن عباس وقال في المجمع ١١٤/٧: فيه قيس بن الربيع وثقه الثوري وشعبة وفيه ضعف اهـ وساقه الطبري ٣٢٣٣٨ و ٣٢٣٣٩ و ٣٢٣٤٠ و ٣٢٣٤١ و ٣٢٣٤٢ بأسانيد صحيحة عن ابن عباس موقوفاً لكن مثله لا يقال بالرأي فلعله مع شاهده الآتي يصير حسناً والله أعلم.

عن ابن عباس: أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون. وفي رواية عنه: إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله الآباء إلى الأبناء؛ فالآباء داخلون في أسم الذرية؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَيُّهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ [يس: ٤١]. وعن ابن عباس أيضاً يرفعه إلى النبي ﷺ قال:

[٥٦٧٠] «إذا دخل أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبويه وعن زوجته وولده فيقال لهم إنهم لم يدركوا ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لي ولهم فيؤمر بإلحاقهم به». وقالت خديجة رضي الله عنها:

[٥٦٧١] سألت النبي ﷺ عن ولدين لي ماتا في الجاهلية فقال لي: «هما في النار» فلما رأى الكراهية في وجهي قال: «لو رأيت مكانهما لأبغضتهما» قالت: يا رسول الله فولدي منك؟ قال: «في الجنة» ثم قال «إن المؤمنين وأولادهم في الجنة والمشركين وأولادهم في النار» ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ الآية. ﴿وَمَا أَلْتَنَّهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم، وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئاً بإلحاق الذريات بهم. والهاء والميم راجعان إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾. وقال ابن زيد: المعنى ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ ألحقنا بالذرية أبناءهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل؛ فالهاء والميم على هذا القول للذرية. وقرأ ابن كثير «وَمَا أَلْتَنَاهُمْ» بكسر اللام. وفتح الباقون. وعن أبي هريرة «أَلْتَنَاهُمْ» بالمد؛ قال ابن الأعرابي: أَلْتَه يَأْلَتُه أَلْتًا، وَأَلْتَه يُؤْلَتُه إِيْلَاتًا، وَأَلْتَه يَلِيْتَه لَيْتًا كلها إذا نَقَصَه. وفي الصحاح: وَلَاتَه عن وجهه يَلُوتُه وَيَلِيْتَه أي حبسه عن وجهه وصرفه، وكذلك أَلَاتَه عن وجهه فَعَلْ وَأَفْعَل بمعنى، ويقال أيضاً: ما أَلَاتَه من عمله شيئاً أي ما نَقَصَه مثل أَلْتَه وقد مضى بـ«الحجرات». ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ [٢٦] قيل: يرجع إلى أهل النار. قال ابن عباس: أرتهن أهل جهنم بأعمالهم وصار أهل الجنة إلى نعيمهم؛ ولهذا قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ

[٥٦٧٠] أخرجه الطبري في الكبير ١٢٢٤٨ والصغير ٦٤٠ من حديث ابن عباس وقال في المجمع ١١٤/٧: فيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان ضعيف اهـ وربما يعتضد بما قبله والله أعلم.

[٥٦٧١] أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند ١١٣١ من حديث علي، وقال في المجمع ٢١٧/٧: فيه محمد بن عثمان ولم أعرفه وبقيّة رجاله رجال الصحيح اهـ وأما الذهبي فذكره في الميزان وقال: لا يدري من هو وله خبر منكر. ثم ذكر هذا الحديث اهـ وأخرجه أبو يعلى ٧٠٧٧ والطبراني في الكبير (١٦/٢٣) عن عبد الله بن نوفل أو عن عبد الله بن بريدة عن خديجة بنحوه وإسناده ضعيف لانقطاع ابن نوفل أو ابن بريدة كلاهما لم يدرك خديجة. وفيه رجل شبه مجهول وهو سهل بن زياد الحري. وقد أعله الذهبي في سير أعلام النبلاء ١١٣/٢ بالانقطاع. والخبر منكر كما قال الذهبي رحمه الله عليه.

يَمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً ﴿٣٨﴾ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ [المدر: ٣٨ - ٣٩]. وقيل: هو عام لكل إنسان مُرْتَهِن بعمله فلا ينقص أحد من ثواب عمله، فأما الزيادة على ثواب العمل فهي تفضل من الله. ويحتمل أن يكون هذا في الذرية الذين لم يؤمنوا فلا يلحقون آباءهم المؤمنين بل يكونون مُرْتَهِنِينَ بكفرهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ أي أكثرنا لهم من ذلك زيادة من الله، أمددهم بها غير الذي كان لهم.

قوله تعالى: ﴿يُنَزَّلُونَ فِيهَا كَأْسًا﴾ أي يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمته في الجنة. والكأس: إناء الخمر وكل إناء مملوء من شراب وغيره؛ فإذا فرغ لم يسم كأساً. وشاهد التنازع والكأس في اللغة قول الأخطل:

وشارِب مُرْبِح بالكأس نَادِمَنِي لا بِالْحَصُور ولا فِيهَا بِسَوَارِ
تَارَعْتُهُ طَيِّبَ الرَّاحِ الشُّمُولِ وَقَدْ صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانَتْ وَقْعَةُ السَّارِي
وقال امرؤ القيس:

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأَسْمَحْتَ هَضَرْتُ بَغْصِنِ ذِي شَمَارِيخٍ مِثَالِ

وقد مضى هذا في «الصفات». ﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا﴾ أي في الكأس أي لا يجري بينهم لغو ﴿وَلَا تَأْنِيهِمْ﴾ ﴿٢٣﴾ ولا ما فيه إثم. والتأنيث تفعيل من الإثم؛ أي تلك الكأس لا تجعلهم آثمين لأنه مباح لهم. وقيل: ﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا﴾ أي في الجنة. قال ابن عطاء: أي لغو يكون في مجلس محلّه جنة عدن، وسقاتهم الملائكة، وشربهم على ذكر الله، وريحانهم وتحيتهم من عند الله، والقوم أضياف الله! ﴿وَلَا تَأْنِيهِمْ﴾ ﴿٢٣﴾ أي ولا كذب؛ قاله ابن عباس. الضحاك: يعني لا يكذب بعضهم بعضاً. وقرأ ابن كثير وأبن محيصن وأبو عمرو: «لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيهِمْ» بفتح آخره. الباقر بالرفع والتنوين. وقد مضى هذا في «البقرة» عند قوله تعالى: ﴿حُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤] والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ﴾ أي بالفواكه والثحف والطعام والشراب؛ ودليله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ [الزخرف: ٧١]، ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ﴾ [الصفات: ٤٥]. ثم قيل: هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم، فأقر الله تعالى بهم أعينهم. وقيل: إنهم من أخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم. وقيل: هم غلمان خلقوا في الجنة. قال الكلبي: لا يكبرون أبداً ﴿كَانَتْهُمْ﴾ في الحسن والبياض ﴿لَوْلَوْ مَكْنُونٌ﴾ ﴿٢٤﴾ في الصّدْف، والمكنون المصون. وقوله تعالى: ﴿يَطُوفُ

عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مُخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ . قيل: هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة. وليس في الجنة نَصَب ولا حاجة إلى خدمة، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم. وعن عائشة رضي الله عنها:

[٥٦٧٢] أن نبي الله ﷺ قال: «إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدمه فيجيبه ألف كلهم لبيك لبيك». وعن عبد الله بن عمر قال:

[٥٦٧٣] قال النبي ﷺ: «ما من أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه». وعن الحسن أنهم قالوا:

[٥٦٧٤] يا رسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فيكيف يكون المخدوم؟ فقال: «ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب». قال الكسائي: كنت الشيء سترته وصنته من الشمس، وأكنته في نفسي أسرته. وقال أبو زيد: كنته وأكنته بمعنى في الكُنّ وفي النفس جميعاً؛ تقول: كنت العلم وأكنته فهو مكنون ومُكَنّ. وكنت الجارية وأكنتها فهي مكنونة ومُكَنَّة.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ﴾ (٢٥) ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ (٢٦) ﴿فَمَرَبَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقْنَا عَذَابَ السَّمُورِ﴾ (٢٧) ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ (٢٨).

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ﴾ (٢٥) قال ابن عباس: إذا بعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضاً. وقيل: في الجنة ﴿يَسَاءَلُونَ﴾ (٢٥) أي يتذكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة، ويحمدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم. وقيل: يقول بعضهم لبعض بم صرت في هذه المنزلة الرفيعة؟ ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ (٢٦) أي قال كل مسؤول منهم لسايله: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ﴾ (٢٦) أي في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله. ﴿فَمَرَبَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ (٢٧) بالجنة والمغفرة. وقيل: بالتوفيق والهداية. ﴿وَوَقْنَا عَذَابَ السَّمُورِ﴾ (٢٧) قال الحسن: «السَّمُوم» أسم من أسماء النار وطبقة من

[٥٦٧٢] أخرجه الديلمي ٨٣١ والثعلبي كما في تخريج الكشاف ٤/٤١٢ من حديث عائشة، وهو من رواية عمر بن عبد العزيز البصري عن يوسف بن أبي طيبة ولم أجد لهما ترجمة والله أعلم.

[٥٦٧٣] ذكره المصنف على أنه مرفوع ولم أعر عليه وإنما ساقه البخوي في تفسيره ٤/٢١٨ عن عبد الله بن عمرو موقوفاً وهو الصواب.

[٥٦٧٤] ضعيف. ذكره البخوي ٤/٢١٨ عن الحسن مرسلاً بدون إسناد وأسند الطبري ٣٢٣٦٩ و ٣٢٣٧٠ عن قتادة بلاغاً وهو ضعيف لإرساله.

طَباق جهنم . وقيل : هو النار كما تقول جهنم . وقيل : نار عذاب السُّموم . والسُّموم الريح الحارة تؤنث ؛ يقال منه : سُمَّ يومنا فهو مسموم والجمع سَمَائِم قال أبو عبيدة : السُّموم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار ؛ وقد تستعمل السُّموم في لفح البرد وهو في لفح الحرّ والشمس أكثر ، قال الرازي :

اليوم يومٌ باردٌ سُمُوْمُهُ مَنْ جَزِعَ اليَوْمَ فلا أَلُوْمُهُ

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ ﴾ أي في الدنيا بأن يمنّ علينا بالمغفرة عن تقصيرنا . وقيل : « نَدْعُوهُ » أي نعبده . ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴾ ﴿ ٢٨ ﴾ وقرأ نافع والكسائي « أَنَّهُ » بفتح الهمزة ؛ أي لأنه . الباكون بالكسر على الابتداء . و« الْبَرُّ » اللطيف ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضاً : أنه الصادق فيما وعد . وقاله ابن جريج .

قوله تعالى : ﴿ فَذَكَرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ ﴿ ٢٩ ﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَبُّنَا أَلَمْ نَكُنْ مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ فَإِنَّا نَعْتَدُكَ كَاذِبًا أَمْ يَدْعُونَ بِهِ فَأَعْلَمْهُمْ بَهِدًا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿ ٣٠ ﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ ٣١ ﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿ ٣٢ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَذَكَرْ ﴾ أي فذكر يا محمد قومك بالقرآن . ﴿ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ ﴾ يعني برسالة ربك ﴿ بِكَاهِنٍ ﴾ تبتدع القول وتخبر بما في غد من غير وحي . ﴿ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ ﴿ ٢٩ ﴾ وهذا ردّ لقولهم في النبي ﷺ ؛ فعقبة بن أبي معيط قال : إنه مجنون ، وشيبة بن ربيعة قال : إنه ساحر ، وغيرهما قال : كاهن ؛ فأكذبهم الله تعالى وردّ عليهم . ثم قيل : إن معنى ﴿ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ ﴾ القسم ؛ أي وينعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون . وقيل : ليس قسماً ، وإنما هو كما تقول : ما أنت بحمد الله بجاهل ؛ أي قد برأك الله من ذلك .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾ أي بل يقولون محمد شاعر . قال سيبويه : خطوب العباد بما جرى في كلامهم . قال أبو جعفر النحاس : وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبين ولا مشروح ؛ يريد سيبويه أن « أَمْ » في كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث ؛ كما قال ^(١) :

أَتَهْجُرْ غَانِيَةً أَمْ تُلِمْ

فتم الكلام ثم خرج إلى شيء آخر فقال :

أَمْ الْحَبْلُ وَاهٍ بِهَا مُنْجَذِمٌ

(١) هو الأعشى .

فما جاء في كتاب الله تعالى من هذا فمعناه التقرير والتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث، والنحويون يمثلونها بـ **﴿نَرْبِصُ بِهِ رَبِّ الْمُنُونِ﴾** (٣٠) قال قتادة: قال قوم من الكفار تربصوا بمحمد الموت يكفيكموه كما كفى شاعر بني فلان. قال الضحاك: هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر؛ أي يهلك عن قريب كما هلك مَنْ قَبْلُ من الشعراء، وأن أباه مات شاباً فربما يموت كما مات أبوه. وقال الأخفش: نتربص به إلى ريب المنون فحذف حرف الجر، كما تقول: قصدت زيدا وقصدت إلى زيد. والمنون: الموت في قول ابن عباس. قال أبو الغول الطُّهَوِيُّ (١):

هُم مَنَّوْا حِمَى الْوَقْبَى بِضَرْبٍ يُؤْلَفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمُنُونِ

أي المنايا؛ يقول: إن الضرب يجمع بين قوم متفرقي الأمكنة لو أتهم مناياهم في أماكنهم لأتهم متفرقة، فاجتمعوا في موضع واحد فأتهم المنايا مجتمعة. وقال السدي عن أبي مالك عن ابن عباس: «رَبِّ» في القرآن شكٌ إلا مكاناً واحداً في الطور **﴿رَبِّ الْمُنُونِ﴾** (٣١) يعني حوادث الأمور؛ وقال الشاعر:

تَرْبِصُ بِهَا رَبِّ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا تُطَلَّقَ يَوْمًا أَوْ يَمُوتَ حَلِيلُهَا

وقال مجاهد: **﴿رَبِّ الْمُنُونِ﴾** (٣٢) حوادث الدهر، والمنون هو الدهر؛ قال أبو ذؤيب:

أَمِنَ الْمُنُونُ وَرَبِّهِ تَتَوَجَّعُ وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبٍ مَنْ يَجْزَعُ
وقال الأعشى:

أَنَّ رَأْتَ رَجُلًا أَغْشَى أَضْرَبَهُ رَبِّ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مُثِلٌّ خَبِلَ

قال الأصمعي: المنون الليل والنهار؛ وسميا بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال. وعنه: أنه قيل للدهر منون، لأنه يذهب بمئة الحيوان أي قوته وكذلك المنيّة. أبو عبيدة: قيل للدهر منون؛ لأنه مُضْعِفٌ، من قولهم خَبِلَ مَنِينٌ أي ضعيف، والمنين الغبار الضعيف. قال الفراء: والمنون مؤنثة وتكون واحداً وجمعاً. الأصمعي: المنون واحد لا جماعة له. الأخفش: هو جماعة لا واحد له، والمنون يذكر ويؤنث؛ فمن ذكره جعله الدهر أو الموت، ومن أنثه فعلى الحمل على المعنى كأنه أراد المنيّة.

قوله تعالى: **﴿قُلْ تَرَبَّصُوا﴾** أي قل لهم يا محمد تربصوا أي انتظروا. **﴿فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾** (٣٣) أي من المنتظرين بكم العذاب؛ فعذبوا يوم بدر بالسيف.

(١) اسمه علباء بن جوشن.

قوله تعالى: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلُمُهُمْ﴾ أي عقولهم ﴿بِهَذَا﴾ أي بالكذب عليك. ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي أم طغوا بغير عقول. وقيل: «أم» بمعنى بل؛ أي بل كفروا طغياناً وإن ظهر لهم الحق. وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل؟ فقال: تلك عقول كادها الله؛ أي لم يصحبها بالتوفيق. وقيل: ﴿أَحْلُمُهُمْ﴾ أي أذهانهم؛ لأن العقل لا يُعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن. وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة. والذهن يقبل العلم جملةً، والعقل يميز العلم ويقدر المقادير لحدود الأمر والنهي. وروي عن النبي ﷺ أن رجلاً قال:

[٥٦٧٥] يا رسول الله، ما أعقل فلاناً النصراني! فقال: «مَهْ إِنَّ الْكَافِرَ لَا عَقْلَ لَهُ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا سَمِعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠].» وفي حديث ابن عمر: فزجره النبي ﷺ، ثم قال: «مَهْ فَإِنَّ الْعَاقِلَ مِنْ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ»^(١) ذكره الترمذي الحكيم أبو عبد الله بإسناده. ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ﴾ أي أفتعله وأفتراه، يعني القرآن. والتقول تكلف القول، وإنما يستعمل في الكذب في غالب الأمر. ويقال قولتني ما لم أقل! وأقولتني ما لم أقل؛ أي أدعيتني علي. وتقول عليه أي كذب عليه. وأقتال عليه تحكّم قال^(٢):

وَمَنْزِلَةٌ فِي دَارِ صِدْقٍ وَغِبْطَةٍ وَمَا أَقْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَيَّ طَيِّبٌ

فأم الأولى للإنكار والثانية للإيجاب أي ليس كما يقولون. ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جحداً وأستكباراً. ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ أي بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ في أن محمداً أفتراه. وقرأ الجحدري «فليأتوا بحديث مثله» بالإضافة. والهاء في «مثله» للنبي ﷺ، وأضيف الحديث الذي يراد به القرآن إليه لأنه المبعوث به. والهاء على قراءة الجماعة للقرآن.

قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكِ أَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ﴾ ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَاطِنُ مَبِينٍ﴾ ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ﴾ ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾

[٥٦٧٥] لم أجده، ولا يصح. فالحكيم الترمذي يروي الموضوعات. وإن لم يكن للكافر عقل فبأي شيء يفكر ويدبر ويمكر ويخترع؟! والمراد بالآية: لو كنا سمعنا، لو كنا عقلنا.

(١) هو المتقدم.

(٢) هو كعب بن سعد الغنوي.

فَهُمْ يَكُفُّونَ ﴿٤١﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٣﴾ .

قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ «أم» صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شيء. قال ابن عباس: من غير رب خلقهم وقدرهم. وقيل: من غير أم ولا أب؛ فهم كالجماد لا يعقلون ولا تقوم لله عليهم حجة؛ ليسوا كذلك! أليس قد خلقوا من نقطة وعلقة ومضغة؟ قاله ابن عطاء. وقال ابن كيسان: أم خلقوا عبثاً وثر كوا سُدَى ﴿مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أي لغير شيء فـ«من» بمعنى اللام. ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ أي يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا يأترون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك، وإذا أقرؤا أن ثَمَّ خالقاً غيرهم فما الذي يمنهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث. ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئاً ﴿بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ بالحق ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ﴾ أم عندهم ذلك فيستغنوا عن الله ويعرضوا عن أمره. وقال ابن عباس: خزائن ربك المطر والرزق. وقيل: مفاتيح الرحمة. وقال عكرمة: النبوة. أي أفعالهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاؤوا. وضرب المثل بالخزائن؛ لأن الخزانة بيت يهياً لجمع أنواع مختلفة من الذخائر؛ ومقدورات الرب كالخزائن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها. ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ قال ابن عباس: المصلطون الجبارون. وعنه أيضاً: المبطلون. وقاله الضحاك. وعن ابن عباس أيضاً: أم هم المتولون. عطاء: أم هم أرباب قاهرون. قال عطاء: يقال تسيطر علي أي أخذتني خولاً لك. وقاله أبو عبيدة. وفي الصحاح: المسيطر والمصيطر المصلط على الشيء ليُشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله، وأصله من السَّطَر؛ لأن الكتاب يُسَطَّر والذي يفعله مُسَطَّرٌ ومُسيطر. يقال سيطرت علينا. ابن بحر: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ أي هم الحفظة؛ مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه؛ فصار المسيطر ها هنا حافظاً ما كتبه الله في اللوح المحفوظ. وفيه ثلاث لغات: الصاد وبها قرأت العامة، والسين وهي قراءة ابن مُحِصِنٍ وحُميد ومجاهد وقُتُبِلَ وهشام وأبي حنيفة، وبإشمام الصاد الزاي وهي قراءة حمزة كما تقدّم في «الضراط».

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ سُلُّ﴾ أي أيّدعون أن لهم مُرتقى إلى السماء ومصعداً وسبباً ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ أي عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب، كما يصل إليه محمد ﷺ بطريق الوحي. ﴿فَلَيَاتِ مُسْتَمِعُهُمْ يُسَلِّطُنِ مُبِينٍ﴾ ﴿٢٨﴾ أي بحجة بيّنة أن هذا الذي هم عليه حق. والسُّلّم واحد السلالم التي يرتقى عليها. وربما سمي الغرز بذلك؛ قال أبو الرُّبَيْسِ الثعلبي يصف ناقته:

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ نَنَى الرَّجُلَ رُبُّهَا بِسُلْمٍ غَرَزَ فِي مُنَاخٍ يُعَاجِلُهُ
وقال زهير:

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمِنْيَةِ يُلْقَهَا وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ
وقال آخر:

تَجَنَّيْتُ لِي ذَنْباً وَمَا إِنْ جَنَيْتُهُ لَتَتَّخِذِي عُذْراً إِلَى الْهَجْرِ سُلْماً
وقال ابن مقبل في الجمع:

لَا تُخْرِزُ الْمَرْءَ أَحْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا يُبْنَى لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَالِيمُ

الأحجاء النواحي مثل الأرجاء واحداً حَجًّا وَرَجًّا مقصور. ويروى: أعناء البلاد، والأعناء أيضاً الجوانب والنواحي واحداً عِنُو بالكسر. وقال ابن الأعرابي: واحداً عَنَاءً مقصور. وجاءنا أعناء من الناس واحدهم عِنُو بالكسر، وهم قوم من قبائل شتى. ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ أي عليه؛ كقوله تعالى: ﴿فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] أي عليها؛ قاله الأخفش. وقال أبو عبيدة: يستمعون به. وقال الزجاج: أي ألهم كجبريل الذي يأتي النبي ﷺ بالوحي.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ ﴿٣١﴾ سَفَهُ أحلامهم توبيخاً لهم وتقريعاً. أي أتضيفون إلى الله البنات مع أنفكتكم منهن، ومن كان عقله هكذا فلا يُستبعد منه إنكار البعث. ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْراً﴾ أي على تبليغ الرسالة. ﴿فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ ﴿٤١﴾ أي فهم من المغرم الذي تطلبهم به «مُثْقَلُونَ» مجهدون لما كلفتهم به. ﴿أَمْ عَنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ ﴿٤١﴾ أي يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب. وقيل: أي أم عندهم علم ما غاب عن الناس حتى علموا ما أخبرهم به الرسول من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل. وقال قتادة: لما قالوا نتربص به ريب المنون قال الله تعالى: ﴿أَمْ عَنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ حتى علموا متى يموت محمد أو إلى ما يؤول إليه أمره. وقال ابن عباس: أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه. وقال القتبي: يكتبون يحكمون والكتاب الحكم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤] أي حكم، وقوله عليه الصلاة والسلام:

[٥٦٧٦] «والذي نفسي بيده لأحكمن بينكم بكتاب الله» أي بحكم الله.

[٥٦٧٦] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٢٤ و ٦٦٣٣ ومسلم ١٦٩٧ ومالك ٨٨٢/٢ من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني في أثناء خبر العسيف الذي زنى بامرأة، وقد تقدم تخريجه.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ أي مكرًا بك في دار الندوة. ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ﴾ أي الممكور بهم ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ وذلك أنهم قتلوا بيدر. ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ يخلق ويرزق ويمنع. ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ نزه نفسه أن يكون له شريك. قال الخليل: كل ما في سورة «الطور» من ذكر «أم» فكلمة أستفهام وليس بعطف.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ فذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ قال ذلك جواباً لقولهم: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الشعراء: ١٨٧]، وقولهم: ﴿أَوْ تُسْقِطْ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ [الإسراء: ٩٢] فأعلم أنه لو فعل ذلك لقالوا: ﴿سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ أي بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء؛ وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه التقليد، وكان من المشركين القسمان. والكِسْف جمع كِسْفَة وهي القطعة من الشيء؛ يقال: أعطني كِسْفَة من ثوبك، ويقال في جمعها أيضاً: كِسْف؛ ويقال: الكِسْف والكِسْفَة واحد. وقال الأخفش: من قرأ كِسْفًا جعله واحداً، ومن قرأ «كِسْفًا» جعله جمعاً. وقد تقدم القول في هذا في «سبحان» وغيرها والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ﴾ منسوخ بآية السيف. ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ بفتح الياء قراءة العامة، وقرأ ابن عامر وعاصم بضمها. قال الفراء: هما لغتان صَعِقَ وَصُعِقَ مثل سَعِدَ وَسُعِدَ. قال قتادة: يوم يموتون. وقيل: هو يوم بدر. وقيل: يوم النفخة الأولى. وقيل: يوم القيامة يأتيهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم. وقيل: «يُصْعَقُونَ» بضم الياء من أصعقه الله.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ أي ما كادوا به النبي ﷺ في الدنيا. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ من الله. و«يَوْمَ» منصوب على البدل من ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي كفروا ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ قيل: قبل موتهم. ابن زيد: مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد. مجاهد: هو الجوع والجهد سبع سنين. ابن عباس: هو القتل. وعنه: عذاب القبر. وقاله البراء بن

عازب وعليّ رضي الله عنهم. فالذون» بمعنى غير. وقيل: عذاباً أخفّ من عذاب الآخرة. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ أن العذاب نازل بهم وقيل: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ ما يصيرون إليه.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾.

فيه مسألتان:

الأولى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ قيل: لقضاء ربك فيما حمّلك من رسالته. وقيل: لبلائه فيما ابتلاك به من قومك؛ ثم نسخ بآية السيف.

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي بمرأى ومنظر منّا نرى ونسمع ما تقول وتفعل. وقيل: بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرسك ونرعاك. والمعنى واحد. ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام: ﴿وَلْنُصَنِّعَ عَلَى عَينَيَّ﴾ ﴿٣٩﴾ أي بحفظي وحراستي وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿وَسَيِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ نَقُومُ﴾ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾.

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَسَيِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ نَقُومُ﴾ ﴿٤٨﴾ اختلف في تأويل قوله: ﴿حِينَ نَقُومُ﴾ ﴿٤٨﴾ فقال عون بن مالك وأبن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري وأبو الأحوص: يسبح الله حين يقوم من مجلسه؛ فيقول: سبحان الله وبحمده، أو سبحانك اللهم وبحمدك؛ فإن كان المجلس خيراً أزددت ثناءً حسناً، وإن كان غير ذلك كان كفارة له؛ ودليل هذا التأويل ما خرّجه الترمذي عن أبي هريرة قال:

[٥٦٧٧] قال رسول الله ﷺ: «من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك» قال: حديث حسن صحيح غريب. وفيه عن ابن عمر قال:

[٥٦٧٧] صحيح. أخرجه الترمذي ٣٤٣٣ وصححه ابن حبان ٥٩٤ والحاكم ٥٣٦/١ من حديث أبي هريرة، وقال الترمذي: حسن صحيح غريب. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وأخرجه الحاكم ٥٣٧/١ من حديث جبير بن مطعم وصححه ووافقه الذهبي وهو كما قال وله شواهد أخرى، انظر الإحسان بتحقيق الشيخ شعيب، وجامع الأصول ٢٧٧/٤.

[٥٦٧٨] كنا نعدّ لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم: «رب أغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور» قال حديث حسن صحيح غريب. وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع: المعنى حين تقوم إلى الصلاة. قال الضحاك يقول: الله أكبر كبيراً، والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلاً. قال الكيا الطبري: وهذا فيه بُعد؛ فإن قوله: ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ لا يدل على التسبيح بعد التكبير، فإن التكبير هو الذي يكون بعد القيام، والتسبيح يكون وراء ذلك، فدلّ على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال ابن مسعود رضي الله عنه. وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية: المعنى حين تقوم من منامك. قال حسان: ليكون مفتتحاً لعمله بذكر الله. وقال الكلبي: وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر. وفي هذا روايات مختلفات صحاح؛ منها حديث عبادة عن النبي ﷺ قال:

[٥٦٧٩] «من تعارّ في الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال اللهم أغفر لي أو دعا استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته» خرّجه البخاري. تعارّ الرجل من الليل: إذا هبّ من نومه مع صوت؛ ومنه عارّ الظلّيم يُعارّ عرّاراً وهو صوته؛ وبعضهم يقول: عرّ الظلّيم يعرّ عرّاراً، كما قالوا زمر النعام يزمر زماراً. عن ابن عباس.

[٥٦٨٠] أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل: «اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت ربّ السموات والأرض ومن فيهنّ أنت الحقّ ووعدك الحقّ وقولك الحقّ ولقاؤك الحقّ والجنة حقّ والنار حقّ والساعة حقّ والنبيون حقّ ومحمد حقّ اللهم لك أسلمت وعليك توكلت وبك آمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فأغفر لي ما قدّمت وما أخرت وأسرت وأعلنت أنت المقدّم وأنت المؤخّر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك» متفق عليه. وعن ابن عباس أيضاً:

[٥٦٨١] أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أستيقظ من الليل مسح النوم عن وجهه؛

[٥٦٧٨] جيد. أخرجه أبو داود ١٥١٦ والترمذي ٣٤٣٠ من حديث ابن عمر، وقال الترمذي: حسن صحيح غريب. وصححه شيخنا في جامع الأصول ٤/٢٢٧٥.

[٥٦٧٩] تقدم برقم.

[٥٦٨٠] صحيح. أخرجه البخاري ١١٢٠ ومسلم ٧٦٩ وابن حبان ٢٥٩٧ من حديث ابن عباس وتقدم.

[٥٦٨١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٦٩ ومسلم ٧٦٣ من حديث ابن عباس.

ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة «آل عمران». وقال زيد بن أسلم: المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر. قال ابن العربي: أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل. وقال الضحاك: إنه التسييح في الصلاة إذا قام إليها. الماوردي: وفي هذا التسييح قولان: أحدهما وهو قوله سبحانه ربي العظيم في الركوع وسبحان ربي الأعلى في السجود. الثاني أنه التوجه في الصلاة يقول: سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدُّك ولا إله غيرك. قال ابن العربي: من قال إنه التسييح للصلاة فهذا أفضل، والآثار في ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

[٥٦٨٢] عن النبي ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: «وَجَّهْتُ وَجْهِي» الحديث. وقد ذكرناه وغيره في آخر سورة «الأنعام». وفي البخاري عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال:

[٥٦٨٣] قلت يا رسول الله علّمني دعاء أدعوه به في صلاتي؛ فقال: «قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرةً من عندك وأرحمني إنك أنت الغفور الرحيم».

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ ﴿٤٩﴾ تقدّم في «ق» مستوفى عند قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ ﴿٤٩﴾ [ق: ٤٠]. وأما ﴿وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ ﴿٤٩﴾ فقال عليّ وابن عباس وجابر وأنس: يعني ركعتي الفجر. فحمل بعض العلماء الآية على هذا القول على النذب وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس. وعن الضحاك وابن زيد: أن قوله: ﴿وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ ﴿٤٩﴾ يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبري. وعن ابن عباس: أنه التسييح في آخر الصلوات. وبكسر الهمزة في ﴿وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ ﴿٤٩﴾ قرأ السبعة على المصدر حسب ما بيناه في «ق». وقرأ سالم بن أبي الجعد ومحمد بن السَّمِيقَع «وَأَدْبَارَ» بالفتح، ومثله روي عن يعقوب وسلام وأيوب؛ وهو جمع دُبُر ودُبُر. ودُبُر الأمر ودُبُرُه آخره. وروى الترمذي من حديث محمد بن فضيل، عن رِشْدِينَ بن كريب عن أبيه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال:

[٥٦٨٤] «إدبار النجوم الركعتان قبل الفجر وإدبار السجود الركعتان بعد المغرب» قال: حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن فضيل عن

[٥٦٨٢] تقدم برقم.

[٥٦٨٣] تقدم برقم.

[٥٦٨٤] مضى برقم ٥٦٤٩ و ٥٦٥٠.

رِشْدِين بن كريب. وسألت محمد بن إسماعيل عن محمد بن فضيل ورِشْدِين بن كريب أيهما أوثق؟ فقال: ما أقربهما، ومحمد عندي أرجح. قال: وسألت عبد الله بن عبد الرحمن عن هذا فقال: ما أقربهما، ورِشْدِين بن كريب أرجحهما عندي. قال الترمذي: والقول ما قال أبو محمد ورِشْدِين بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم، وقد أدرك رِشْدِين ابن عباس ورآه. وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت:

[٥٦٨٥] لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشدَّ معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح. وعنها عن النبي ﷺ قال:

[٥٦٨٦] «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها». تم تفسير سورة «الطور» والحمد لله.

سورة والنجم

مَكِّيَّة، وهي إحدى وستون آية

مَكِّيَّة كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها وهي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ [النجم: ٣٢] الآية. وقيل: اثنتان وستون آية. وقيل: إن السورة كلها مدنية. والصحيح أنها مكية لما روى ابن مسعود أنه قال: هي أول سورة أعلنها رسول الله ﷺ بمكة. وفي «البخاري» عن ابن عباس:

[٥٦٨٧] أن النبي ﷺ سجد بالنجم، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس. وعن عبد الله:

[٥٦٨٨] أن النبي ﷺ قرأ سورة النجم فسجد لها، فما بقي أحد من القوم إلا

[٥٦٨٥] صحيح. أخرجه البخاري ١١٦٩ ومسلم ٧٢٤ ح ٩٤ وأبو داود ١٢٥٤ وابن خزيمة ١١٠٩ وابن حبان ٢٤٥٦ من حديث عائشة.

[٥٦٨٦] صحيح. أخرجه أحمد ٥٠/٦ وابن أبي شيبة ٢٤١/٢ ومسلم ٧٢٥ والترمذي ٤١٦ والنسائي ٢٥٢/٣ والطبراني ١٤٩٨ وابن حبان ٢٤٥٨ واستدرکه الحاكم ٣٠٦/١ كلهم من حديث عائشة.

[٥٦٨٧] صحيح. أخرجه البخاري ١٠٧١ و ٤٨٦٢ والترمذي ٥٧٥ والدارقطني ٤٠٩/١ وابن حبان ٢٧٦٣ من حديث ابن عباس. والظاهر أن ابن عباس أخذه عن ابن مسعود وإلا فالخبر مكّي ولم يدركه ابن عباس. والله أعلم.

[٥٦٨٨] صحيح. أخرجه البخاري ١٠٦٧ و ١٠٧٠ و ٣٨٥٣ ومسلم ٥٧٦ وأبو داود ١٤٠٦ وأحمد ٤٠١/١ من =

سجد؛ فأخذ رجل من القوم كفاً من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه وقال: يكفيني هذا.
قال عبد الله: فلقد رأيته بعد قُتِلَ كافراً، متفق عليه. الرجل يقال هو^(١) أمية بن خلف.
وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت رضي الله عنه:

[٥٦٨٩] أنه قرأ على النبي ﷺ سورة ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ فلم يسجد. وقد مضى
في آخر «الأعراف» القول في هذا والحمد لله.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ ١ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ٢ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ٣ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ٤ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ٥ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ٦ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ٧ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ٨ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ٩ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ١٠ .

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ ١ قال ابن عباس ومجاهد: معنى ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ ١ والثُّرَيَّا إذا سقطت مع الفجر؛ والعرب تسمي الثُّرَيَّا نجماً وإن كانت في العدد نجوماً؛ يقال: إنها سبعة أنجم، ستة منها ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به أبصارهم. وفي «الشفا» للقاضي عياض: أن النبي ﷺ كان يرى في الثُّرَيَّا أحد عشر نجماً. وعن مجاهد أيضاً أن المعنى والقرآن إذا نزل؛ لأنه كان ينزل نجوماً. وقاله الفراء. وعنه أيضاً: يعني نجوم السماء كلها حين تغرب. وهو قول الحسن قال: أقسم الله بالنجوم إذا غابت. وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع؛ كقول الراعي:

فَبَاتَتْ تَعُدُّ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ سَرِيعَ بِأَيْدِي الْآكِلِينَ جُمُودَهَا

وقال عمر بن أبي ربيعة:

أَحْسَنُ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ الثُّرَيَّا وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النِّسَاءِ

وقال الحسن أيضاً: المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة. وقال السدي: إن

= حديث ابن مسعود.

[٥٦٨٩] صحيح. أخرجه البخاري ١٠٧٢ و ١٠٧٣ ومسلم ٥٧٧ وأبو داود ١٤٠٤ و ١٤٠٥ والترمذي ٥٧٦ والدارمي ٣٤٣/٢ وأحمد ١٨٦/٥ والنسائي ١٦٠/٢ وابن حبان ٢٧٦٢ من حديث زيد بن ثابت.

(١) وقع في الأصل «يقال له» والمثبت من نسخة «ل» وهو الصواب.

تنبيه: ذكره المصنف بقوله: يقال. مع أنه جاء صريحاً في رواية البخاري ٤٨٦٣ أنه أمية بن خلف وصوبه الحافظ في الفتح ٦١٥/٨.

النجم ههنا الزُّهرة لأن قوماً من العرب كانوا يعبدونها. وقيل: المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين؛ وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد ﷺ رسولاً كثر أنقضاض الكواكب قبل مولده، فذُعر أكثر العرب منها وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريراً، كان يخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال: أنظروا البروج الاثني عشر فإن أنقض منها شيء فهو ذهاب الدنيا، فإن لم ينقض منها شيء فسيحدث في الدنيا أمر عظيم، فاستشعروا ذلك؛ فلما بُعث رسول الله ﷺ كان هو الأمر العظيم الذي أَسْتَشْعَرُوهُ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ أي ذلك النجم الذي هوى هو لهذه النبوة التي حدثت. وقيل: النجم هنا هو النبت الذي ليس له ساق، وهوى أي سقط على الأرض. وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم: «وَالنَّجْمُ» يعني محمداً ﷺ «إِذَا هَوَىٰ» إذا نزل من السماء ليلة المعراج. وعن عروة بن الزبير رضي الله عنهما:

[٥٦٩٠] أن عتبة بن أبي لهب وكان تحته بنت رسول الله ﷺ أراد الخروج إلى الشام فقال: لآتين محمداً فلاوذيتَه، فأناه فقال: يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى، وبالذي دنا فتدلى. ثم تفل في وجه رسول الله ﷺ، وردّ عليه أبنته وطلّقها؛ فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْباً مِنْ كِلَابِكَ» وكان أبو طالب حاضراً فوجم لها وقال: ما كان أغناك يا بن أخي عن هذه الدعوة، فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره، ثم خرجوا إلى الشام، فنزلوا منزلاً، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم: إن هذه أرض مسبعة. فقال أبو لهب لأصحابه: أغيثونا يا معشر قريش هذه الليلة! فإني أخاف على أبنِي من دعوة محمد؛ فجمعوا جمالهم وأناخوها حولهم، وأحدقوا بعتبة، فجاء الأسد يتشَمَّم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله. وقال حسان:

مَنْ يَرْجِعِ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ فَمَا أَكِيلُ السَّبْعِ بِالرَّاجِعِ

وأصل النَّجْمُ الطلوع؛ يقال: نَجَمَ السَّرُّ وَنَجَمَ فَلَانٌ ببلاد كذا أي خرج على السلطان. والهَوِيُّ النزول والسقوط؛ يقال: هَوَى يَهْوِي هَوِيّاً مثل مَضَى يَمْضِي مَضِيّاً؛ قال زهير:

فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِزَ وَهِيَ تَهْوِي هَوِيّاً الدَّلُو أَسْلَمَهَا الرِّشَاءُ^(١)

[٥٦٩٠] ورد مرسلًا عن جماعة من التابعين فقد أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٣٠٢١ وأبو نعيم في الدلائل ٣٨٣ عن طاوس مرسلًا وأخرجه أبو نعيم ٣٨١ من طريق ابن إسحق عن عثمان بن عروة عن جماعة من أهل بيته. وكرره ٣٨٠ عن هبار بن الأسود وانظر الدر ١٥٤/٦ فهذه المراسيل تعضد بمجموعها.

(١) شجَّ: علا. والأماعز: الأرض كثيرة الحصى.

وقال آخر^(١):

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَاكِثِ فَالْقَا عِ سِرَاعاً وَالْعَيْسُ تَهْوِي هُوِيَاً
خَطَرْتُ خَطَرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْ سِرَاكِ وَهْنَا فَمَا أُسْتَطَعْتُ مُضِيَاً

الأصمعي: هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هُوِيًا أَي سَقَطَ إِلَى أَسْفَلٍ. قَالَ: وَكَذَلِكَ أَنَهَوَى فِي السَّيْرِ إِذَا مَضَى فِيهِ، وَهَوَى وَأَنَهَوَى فِيهِ لَغْتَانِ بِمَعْنَى، وَقَدْ جَمَعَهُمَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ^(٢):

وَكَمْ مَنَزَلٍ لَوْلَايَ طِخَتْ كَمَا هَوَى بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّيْقِ مَنَهَوَى
وَيُقَالُ فِي الْحُبِّ: هَوَيْ بِالْكَسْرِ يَهْوَى هَوًى؛ أَي أَحَبَّ.

قوله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ هذا جواب القسم؛ أَي مَا ضَلَّ مُحَمَّدٌ ﷺ عَنْ الْحَقِّ وَمَا حَادَّ عَنْهُ. ﴿وَمَا عَوَى﴾^(٣) الْغَيِّ ضِدَّ الرُّشْدِ أَي مَا صَارَ غَاوِيَاً. وَقِيلَ: أَي مَا تَكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ. وَقِيلَ: أَي مَا خَابَ مِمَّا طَلَبَ وَالْغَيِّ الْخَبِيَّةَ؛ قَالَ الشَّاعِرُ^(٤):

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوَ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَائِمًا
أَي مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لَامَهُ النَّاسُ. ثُمَّ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِخْبَارًا عَمَّا بَعْدَ الْوَحْيِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا عَنْ أَحْوَالِهِ عَلَى التَّعْمِيمِ؛ أَي كَانَ أَبَدًا مُوَحِّدًا لِلَّهِ. وَهُوَ الصَّحِيحُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ فِي «الشُّورَى» عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿مَا كُنْتُ نَذْرِي مَا أَلْكَتُ وَلَا أَلَايْمُنُ﴾ [الشُّورَى: ٥٢]. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَحَّى يُوحَى﴾^(٥).

فيه مسألتان:

الأولى: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى﴾^(٦) قَالَ قَتَادَةُ: وَمَا يَنْطِقُ بِالْقُرْآنِ عَنْ هَوَاهُ ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَحَّى يُوحَى﴾^(٧) إِلَيْهِ. وَقِيلَ: «عَنِ الْهَوَى» أَي بِالْهَوَى؛ قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَسَلَّ بِهِ خَيْرًا﴾^(٨) أَي فَاسْأَلْ عَنْهُ. النَّحَاسُ: قَوْلُ قَتَادَةَ أُولَى، وَتَكُونُ «عَنْ» عَلَى بَابِهَا، أَي مَا يَخْرُجُ نَظْقُهُ عَنْ رَأْيِهِ، إِنَّمَا هُوَ بَوْحِي مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِأَنَّهُ بَعْدَهُ: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَحَّى يُوحَى﴾^(٩).

الثانية: قَدْ يَحْتَاجُ بِهَذِهِ الْآيَةِ مَنْ لَا يَجُوزُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْجَهْدُ فِي الْحَوَادِثِ. وَفِيهَا أَيْضًا دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ السُّنَّةَ كَالْوَحْيِ الْمَنْزُولِ فِي الْعَمَلِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مَقْدَمَةِ الْكِتَابِ

(١) هُوَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ.

(٢) هُوَ يَزِيدُ بْنُ الْحَكَمِ الثَّقَفِيُّ.

(٣) هُوَ الْمَرْقُشُ.

حديث المقدام بن معدى كرب^(١) في ذلك والحمد لله. قال السجستاني: إن شئت أبدلت ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ من ﴿مَا صَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ قال ابن الأنباري: وهذا غلط؛ لأن «إن» الخفيفة لا تكون مبدلة من «ما» الدليل على هذا أنك لا تقول: والله ما قمت إن أنا لقاعد.

قوله تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ يعني جبريل عليه السلام في قول سائر المفسرين؛ سوى الحسن فإنه قال: هو الله عز وجل، ويكون قوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ على قول الحسن تمام الكلام، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى؛ وأصله من شدة قتل الحبل، كأنه أستمروا به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل. ثم قال: ﴿فَاسْتَوَى﴾ يعني الله عز وجل؛ أي استوى على العرش. روي معناه عن الحسن. وقال الربيع بن أنس والفراء: ﴿فَاسْتَوَى﴾ وهو بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ﴿٧﴾ أي استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام. وهذا على العطف على المضمرة المرفوعة بـ «هو». وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أظهروا كناية المعطوف عليه؛ فيقولون: استوى هو وفلان؛ وقلما يقولون استوى وفلان؛ وأنشد الفراء:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبَعَ^(٢) يَصْلُبُ عُوْدُهُ وَلَا يَسْتَوِي وَالْخِرْوَعُ الْمُتَقَصِّفُ

أي لا يستوى هو والخروج؛ ونظير هذا: ﴿أَوَدَا كُنَّا تَرَابًا وَءَابَاؤُنَا﴾ والمعنى أئذا كنا تراباً نحن وأباؤنا. ومعنى الآية: استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى. وأجاز العطف على الضمير لثلاثا يتكرر. وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر. وقيل: المعنى فاستوى جبريل بالأفق الأعلى، وهو أجود. وإذا كان المستوي جبريل فمعنى «ذُو مِرَّةٍ» في وصفه ذو منطق حسن؛ قاله ابن عباس. وقال قتادة: ذو خلق طويل حسن. وقيل: معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات؛ ومنه قول النبي ﷺ:

[٥٦٩١] «لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سَوِيٍّ». وقال امرؤ القيس:

كُنْتُ فِيهِمْ أَبْدَاً ذَا حِيلَةٍ مُحْكَمَ الْمِرَّةِ مَأْمُونِ الْعُقَدِ

وقد قيل: «ذُو مِرَّةٍ» ذو قوة. قال الكلبي: وكان من شدة جبريل عليه السلام: أنه أقتلع مدائن قوم لوط من الأرض السفلى، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء،

[٥٦٩١] تقدم برقم.

(١) راجع ٣٧/١.

(٢) النبع: شجر جبلي تؤخذ منه القسي.

حتى سمع أهل السماء نبح كلابهم وصياح ديكته ثم قلبها. وكان من شدته أيضاً: أنه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة ألقاه بأقصى جبل في الهند، وكان من شدته: صيحته بثمود في عددهم وكثرتهم، فأصبحوا جائمين خامدين. وكان من شدته: هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطرف. وقال فُطْرُب: تقول العرب لكل جَزَل الرأي حصيف العقل: ذُو مِرَّة. قال الشاعر:

قد كنتُ قبلَ لِقَاكُمُ ذَا مِرَّةٍ عندي لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ
وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله: أن الله أئتمنه على وحيه إلى جميع رسله. قال الجوهرى: والمِرَّة إحدى الطبائع الأربع، والمِرَّة القوة وشدّة العقل أيضاً. ورجل مرير أي قويّ ذو مِرَّة. قال^(١):

تَرى الرَّجُلَ التَّحِيفَ فَتَزْدِرِيهِ وَحَشَوُ ثِيَابِهِ أَسَدُ مَرِيرٍ
وقال لقيط:

حتى أَسْتَمَرَّتْ عَلَى شَزْرِ مَرِيرَتِهِ مُرُّ الْعَزِيمَةِ لَا رِثًا وَلَا ضَرَعًا
وقال مجاهد وقتادة: «ذُو مِرَّة» ذو قوّة؛ ومنه قول خُفَاف بن نُدْبَةَ:

إِنِّي أَمَرُّ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَبِقْنِي فِيمَا يَنْتُوبُ مِنَ الْخُطُوبِ صَلِيبُ

فالقوة تكون من صفة الله عز وجل، ومن صفة المخلوق. ﴿فَاسْتَوَى﴾ يعني جبريل على ما بينا؛ أي أرتفع وعلا إلى مكان في السماء بعد أن علّم محمداً ﷺ، قاله سعيد بن المسيّب وأبن جبير. وقيل: ﴿فَاسْتَوَى﴾ أي قام في صورته التي خلقه الله تعالى عليها.

[٥٦٩٢] لأنه كان يأتي إلى النبي ﷺ في صورة الأدميين كما كان يأتي إلى الأنبياء،

فسأله النبي ﷺ أن يريه نفسه التي جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين:

مرة في الأرض ومرة في السماء؛ فأما في الأرض ففي الأفق الأعلى، وكان النبي ﷺ بحراء، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب، فخر النبي ﷺ مغشياً عليه، فنزل إليه في صورة الأدميين وضمّه إلى صدره، وجعل يمسح الغبار عن وجهه؛ فلما أفاق النبي ﷺ قال: «يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحداً على مثل هذه الصورة». فقال: يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي وإن لي ستمائة جناح

[٥٦٩٢] لم أجده. وأمانة الوضع لائحة عليه.

(١) هو العباس بن مرداس.

سَعَة كل جناح ما بين المشرق والمغرب. فقال: «إن هذا لعظيم» فقال: وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً، ولقد خلق الله إسرافيل له ستمائة جناح، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي، وإنه ليتضاءل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع. يعني العصفور الصغير؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ (١٣) وأما في السماء فعند سِدرة المنتهى، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمداً ﷺ. وقول ثالث أن معنى ﴿فَاسْتَوَى﴾ (٦) أي استوى القرآن في صدره. وفيه على هذا وجهان: أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه. الثاني في صدر محمد ﷺ حين نزل عليه. وقول رابع أن معنى ﴿فَاسْتَوَى﴾ (٦) فاعتدل يعني محمداً ﷺ. وفيه على هذا وجهان: أحدهما فاعتدل في قوته. الثاني في رسالته. ذكرهما الماوردي.

قلت: وعلى الأول يكون تمام الكلام ﴿ذُو مِرْقٍ﴾، وعلى الثاني ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾ (٥). وقول خامس أن معناه فارتفع. وفيه على هذا وجهان: أحدهما أنه جبريل عليه السلام ارتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفاً. الثاني أنه النبي ﷺ ارتفع بالمعراج. وقول سادس ﴿فَاسْتَوَى﴾ (٦) يعني الله عز وجل، أي استوى على العرش على قول الحسن. وقد مضى القول فيه في «الأعراف».

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى﴾ (٧) جملة في موضع الحال، والمعنى فاستوى عالياً، أي استوى جبريل عالياً على صورته ولم يكن النبي ﷺ قبل ذلك يراه عليها حتى سألها إياها على ما ذكرنا. والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق. وقال قتادة: هو الموضع الذي تأتي منه الشمس. وكذا قال سفيان: هو الموضع الذي تطلع منه الشمس. ونحوه عن مجاهد. ويقال: أفق وأفق مثل عُسْر وعُسْر. وقد مضى في «حم السجدة». وفرس أفق بالضم أي رائع وكذلك الأنثى؛ قال الشاعر^(١):

أَرْجَلُ لِمَتِي وَأَجْرُ ذَيْلِي وَتَحْمِيلُ شِكْمِي أَفَقٌ كَمَيْتُ^(٢)

وقيل: «وهو» أي النبي ﷺ ﴿بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى﴾ (٧) يعني ليلة الإسراء وهذا ضعيف؛ لأنه يقال: استوى هو وفلان، ولا يقال استوى وفلان إلا في ضرورة الشعر. والصحيح استوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية؛ لأنه كان يتمثل للنبي ﷺ إذا نزل بالوحي في صورة رجل، فأحب النبي ﷺ أن يراه على صورته الحقيقية، فاستوى في أفق المشرق فملاً الأفق.

(١) هو عمرو بن قنساس المرادي.

(٢) الشكة: السلاح.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أي دنا جبريل بعد أستوائه بالأفق الأعلى من الأرض ﴿فَتَدَلَّى﴾ فنزل على النبي ﷺ بالوحي. المعنى أنه لما رأى النبي ﷺ من عظمته ما رأى، وهاله ذلك ردّه الله إلى صورة آدمي حين قرب من النبي ﷺ بالوحي، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْ عَبْدِهِ﴾ يعني أوحى الله إلى جبريل وكان جبريل ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم. وعن ابن عباس أيضاً في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أن معناه أن الله تبارك وتعالى «دَنَا» من محمد ﷺ ﴿فَتَدَلَّى﴾^(١). وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي ﷺ. والمعنى دنا منه أمره وحكمه. وأصل التدلي النزول إلى الشيء حتى يقرب منه فوضع موضع القرب؛ قال لبيد:

فَتَدَلَّيْتُ عَلَيْهِ قَافِلًا وعلى الأرض غِيَابَاتِ الطَّفَلِ

وذهب الفراء إلى أن الفاء في «فَتَدَلَّى» بمعنى الواو، والتقدير ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا. ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحداً أو كالواحد قدمت أيهما شئت، فقلت فدنا فقرب وقرب فدنا، وشتمني فأساء وأساء فشتمني؛ لأن الشتم والإساءة شيء واحد. وكذلك قوله تعالى: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١] المعنى والله أعلم: أنشق القمر وأقربت الساعة. وقال الجرجاني: في الكلام تقديم وتأخير أي تدلى فدنا؛ لأن التدلي سبب الدنو. وقال ابن الأنباري: ثم تدلى جبريل أي نزل من السماء فدنا من محمد ﷺ. وقال ابن عباس: تدلى الرفرف لمحمد ﷺ ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه. وسيأتي. ومن قال: المعنى فاستوى جبريل ومحمد بالأفق الأعلى قد يقول: ثم دنا محمد من ربه دنو كرامة فتدلى أي هوى للسجود. وهذا قول الضحاك. قال القشيري: وقيل على هذا تدلى أي تدلّل؛ كقولك تَطَلَّى بمعنى تَطَنَّنَ، وهذا بعيد؛ لأن الدلال غير مرضي في صفة العبودية.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ أي «كان» محمد من ربه أو من جبريل ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أي قدر قوسين عربيّتين. قاله ابن عباس وعطاء والفراء. الزمخشري: فإن قلت كيف تقدير قوله: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ قلت: تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين، فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله:

(١) يشير المصنف لما أخرجه البخاري ٧٥١٧ عن شريك عن أنس في خبر المعراج وفيه «ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى...» الحديث. وهو حديث شاذ مع كونه في الصحيح. انفرد شريك بأشياء لا يتابعه عليها الثقات. وهذه الفقرة منها، راجع الفتح ١٣/٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣.

وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إِصْبَعًا^(١)

أي ذا مقدار مسافة إصبع ﴿أَوْ أَدْنَى﴾ أي على تقديركم؛ كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصفافات: ١٤٧]. وفي الصحاح: وتقول بينهما قاب قوس، وقب قوس وقاد قوس، وقيد قوس؛ أي قدر قوس. وقرأ زيد بن علي «قَاد» وقرئ «قِيد» و «قَدَر». ذكره الزمخشري. والقاب ما بين المقيض والسبة. ولكل قوس قابان. وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أراد قابي قوس فقلبه. وفي الحديث:

[٥٦٩٣] «ولقاب قوس أحديكم من الجنة وموضع قده خير من الدنيا وما فيها» والقَد السوط. وفي الصحيح عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ:

[٥٦٩٤] «ولقاب قوس أحديكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها». وإنما ضرب المثل بالقوس، لأنها لا تختلف في القاب. والله أعلم. قال القاضي عياض: أعلم أن ما وقع من إضافة الدنو والقرب من الله أو إلى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مدى، وإنما دنو النبي ﷺ من ربه وقربه منه: إبانة عظيم منزلته، وتشريف رتبته، وإشراق أنوار معرفته، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته. ومن الله تعالى له: مبرة وتأنيس وبسط وإكرام. ويتأول في قوله عليه السلام:

[٥٦٩٥] «ينزل ربنا إلى سماء الدنيا»^(٢) على أحد الوجوه: نزول إجمال وقبول وإحسان. قال القاضي: وقوله: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ فمن جعل الضمير عائداً إلى الله تعالى لا إلى جبريل كان عبارة عن نهاية القرب، ولطف المحل، وإيضاح المعرفة، والإشراف على الحقيقة من محمد ﷺ، وعبارة عن إجابة الرغبة، وقضاء المطالب، وإظهار التحفي، وإنافة المنزلة والقرب من الله؛ ويتأول فيه ما يتأول في قوله عليه السلام:

[٥٦٩٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٩٦ وأحمد ١٢٠٢٨ كلاهما من حديث أنس في أثناء الحديث.
[٥٦٩٤] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٩٣ و ٣٢٥٣ ومسلم ١٨٨٢ والترمذي ١٦٤٩ وابن ماجه ٢٧٥٥ من حديث أبي هريرة بأتم منه.
[٥٦٩٥] صحيح. أخرجه البخاري ١١٤٥ ومسلم ٧٥٨ ومالك ٢١٤/١ من حديث أبي هريرة، وتقدم تخريجه برقم ٣٩/٤.

(١) حزيمة: اسم فارس من فرسان العرب.

(٢) ذهب السلف إلى أن الله عز وجل ينزل نزولاً يليق به من غير تكيف ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل ليس كمثل شيء وهو السميع البصير.

[٥٦٩٦] «من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً ومن أتاني يمشي أتيته هرولة» قرب بالإجابة والقبول، وإتيان بالإحسان وتعجيل المأمول. وقد قيل: ﴿ثُمَّ دَفَأَ﴾ جبريل من ربه ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ١ قاله مجاهد. ويدل عليه ما روي في الحديث:

[٥٦٩٧] «إن أقرب الملائكة من الله جبريل عليه السلام». وقيل: «أو» بمعنى الواو أي قاب قوسين وأدنى. وقيل: بمعنى بل أي بل أدنى. وقال سعيد بن المسيب: القاب صدر القوس العربية حيث يشد عليه السير الذي يتكبه صاحبه، ولكل قوس قاب واحد. فأخبر أن جبريل قرب من محمد ﷺ كقرب قاب قوسين. وقال سعيد بن جبير وعطاء وأبو إسحاق الهمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أي قدر ذراعين، والقوس الذراع يقاس بها كل شيء، وهي لغة بعض الحجازيين. وقيل: هي لغة أزد شنوءة أيضاً. وقال الكسائي: قوله: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ١ أراد قوساً واحداً؛ كقول الشاعر:

وَمَهْمَهَيْنِ قَدْ فَيِّنَ مَرْتَيْنِ قَطَعْتُهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ ١

أراد مهمماً واحداً. والقوس تذكر وتؤنث فمن أنث قال في تصغيرها قويسة ومن ذكر قال قويس؛ وفي المثل هو من خير قويس سهماً، والجمع قسي وقسي وأقواس وقياس؛ وأنشد أبو عبيدة:

وَوَثَّرَ الْأَسَاوِرُ الْقِيَاسَا ٢

والقوس أيضاً بقية التمر في الجلة أي الوعاء، والقوس برج في السماء. فأما القوس بالضم فصومعة الراهب؛ قال الشاعر وذكر امرأة:

لَا سَمْتَيْنِي وَذَا الْمُسْحِينَ فِي الْقَوْسِ ٣

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ ٤ تفخيم للوحي الذي أوحى إليه. وتقدم معنى الوحي وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوحاء الوحاء. والمعنى فأوحى الله تعالى إلى

[٥٦٩٦] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٧٥ ح ٢٠ وأحمد ٥٠٩/٢ وابن حبان ٣٧٦ من حديث أبي هريرة بآثم منه. وهو عند البخاري ٧٥٣٧ مختصراً.

[٥٦٩٧] ضعيف. أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» ٢٧٧ من حديث جابر، وإسناده ضعيف لضعف الأحوص بن حكيم العنسي.

(١) السمت: الطريق.

(٢) قائله القلاخ بن حزن.

(٣) قائله جرير.

عنده محمد ﷺ ما أوحى. وقيل: المعنى ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ جبريل عليه السلام ﴿مَا أَوْحَىٰ﴾ (١). وقيل: المعنى فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد ﷺ ما أوحى إليه ربه. قاله الربيع والحسن وأبن زيد وقتادة. قال قتادة: أوحى الله إلى جبريل وأوحى جبريل إلى محمد. ثم قيل: هذا الوحي هل هو مبهم؟ لا تَطَّلِعُ عليه نحن وَتُعْبَدُنَا بالإيمان به على الجملة، أو هو معلوم مفسر؟ قولان. وبالثاني قال سعيد بن جبیر، قال: أوحى الله إلى محمد: أَلَمْ أَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَيْتُكَ! أَلَمْ أَجِدْكَ ضَالًّا فَهَدَيْتُكَ! أَلَمْ أَجِدْكَ عَائِلًا فَأَغْنَيْتُكَ! ﴿أَلَمْ فَتَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ (١) وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ (٢) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (٣) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٤) [الشرح: ١- ٤]. وقيل: أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد، وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك.

قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ (١١) أَفَتُصَدِّقُنِي عَلَىٰ مَا بَرَأ (١٢) وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ (١٣) عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ (١٤) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ (١٥) إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى (١٦) مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى (١٧) لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ (١٨).

قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ (١١) أي لم يكذب قلب محمد ﷺ ليلة المعراج؛ وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية. وقيل: كانت رؤية حقيقة بالبصر. والأول مروى عن ابن عباس. وفي صحيح مسلم أنه رآه بقلبه^(١). وهو قول أبي ذرٍّ وجماعة من الصحابة. والثاني قول أنس وجماعة. وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال: أتعجبون أن تكون الحُلة لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمد ﷺ. وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال: أما نحن بني هاشم فنقول إن محمداً رأى ربه مرتين. وقد مضى القول في هذا في «الأنعام» عند قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]. وروى محمد بن كعب [عن بعض أصحاب النبي ﷺ]^(٢) قال:

[٥٦٩٨] قلنا يا رسول الله صلى الله عليك رأيت ربك؟ قال: «رأيتُه بفؤادي مرتين» ثم قرأ: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ (١١). وقول: ثالث أنه رأى جلاله وعظمته؛ قاله الحسن. وروى أبو العالية قال:

[٥٦٩٨] أخرجه الطبري ٣٢٤٥٢ بسنده عن محمد بن كعب القرظي عن بعض أصحاب النبي ﷺ به، وإسناده ضعيف لضعف موسى بن عبيدة الريلدي.

(١) أخرجه مسلم ١٧٦ عن ابن عباس قال: رآه بقلبه. وكرره عنه بلفظ: رآه بقلبه مرتين اهـ فهذا الذي صح عن ابن عباس أنه رآه بقلبه.

(٢) ما بين المعقوفتين مستدرِك عن تفسير الطبري.

[٥٦٩٩] سئل رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «رأيت نهراً ورأيت وراء النهر حجاباً ورأيت وراء الحجاب نوراً لم أر غير ذلك». وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال:

[٥٧٠٠] سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «نورٌ أغنى أراه» المعنى غلبنى من النور وبهرني منه ما منعني من رؤيته. ودلّ على هذا الرواية الأخرى «رأيت نوراً»^(١). وقال ابن مسعود:

[٥٧٠١] رأى جبريل على صورته مرتين. وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام «مَا كَذَبَ» بالتشديد أي ما كذب قلبُ محمد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدّقه. فـ«ما» مفعوله بغير حرف مقدّر؛ لأنه يتعدّى مشدداً بغير حرف. ويجوز أن تكون «ما» بمعنى الذي والعائد محذوف، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ. الباقون مخففاً؛ أي ما كذب فؤاد محمد فيما رأى؛ فأسقط حرف الصفة. قال حسان رضي الله عنه:

لو كنتِ صادقة الذي حدّثتني لنجوتِ منجاً الحارثِ بنِ هشام
أي في الذي حدّثتني. ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ. ويجوز أن يكون بمعنى الذي؛ أي ما كذب فؤاد محمد ﷺ الذي رأى.

قوله تعالى: ﴿أَفْتَحُوا عَلَيَّ مَا يَرَى﴾ قرأ حمزة والكسائي «أَفْتَحُوا» بفتح التاء من غير ألف على معنى أفتحجدونه. وأختره أبو عبيد؛ لأنه قال: لم يماروه وإنما جحدوه. يقال: مراة حقه أي جحدته ومريته أنا؛ قال الشاعر:

لئن هجرت أخا صدقٍ ومكرمةٍ لقد مرّيتُ أخاً ما كان يَمْرِيكَ

[٥٦٩٩] ضعيف. أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٢٦٨/٤ عن أبي العالية وهو ضعيف لكونه مراسلاً ومراسل أبي العالية واهية. ولذا قال ابن كثير عقبه: غريب جداً.

[٥٧٠٠] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٨ والطيالسي ٤٧٤ والترمذي ٣٢٨٢ وأبو عوانة ١٤٦/١ وابن حبان ٥٨ وابن مندة في «الإيمان» ٧٧٢ و ٧٧٣ و ٧٧٤ وابن خزيمة في التوحيد ص ٢٠٥ - ٢٠٧ كلهم من حديث أبي ذر. وهذا حديث لاشك في صحته يجب المصير إليه ونبذ الرأي وهو يوافق ما ذهبت إليه السيدة عائشة من إنكار الرؤية، وقد أخرجه البخاري ٤٨٥٥ ومسلم ١٧٨ بل روت ذلك عن النبي ﷺ ففي الحديث «فقلت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين...» الحديث وهو من رواية مسروق عنها. ويؤيده ما يأتي عن أبي هريرة وابن مسعود.

[٥٧٠١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٥٦ ومسلم ١٧٤ والترمذي ٣٢٧٧ وابن حبان ٥٩ من حديث ابن مسعود. وأسند مسلم ١٧٥ عن أبي هريرة في قوله تعالى: ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ قال: رأى جبريل عليه السلام.

(١) هو في رواية مسلم ١٧٨ ح ٢٩٢.

أي جحدته. وقال المبرّد: يقال مراه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه عنه. قال: ومثل على بمعنى عن قول بني كعب بن ربعة: رضي الله عليك؛ أي رضي عنك. وقرأ الأعرج ومجاهد «أَقْتَمَرُونَهُ» بضم التاء من غير ألف من أمرت؛ أي تريبونه وتشككونه. الباقون ﴿أَقْتَمَرُونَهُ﴾ بألف، أي أتجادلونه وتدافعونه في أنه رأى الله؛ والمعنيان متداخلان؛ لأن مجادلتهم جحود. وقيل: إن الجحود كان دائماً منهم وهذا جدال جديد؛ قالوا: صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن عيرنا التي في طريق الشام. على ما تقدّم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿نَزْلَةً﴾ مصدر في موضع الحال كأنه قال: ولقد رآه نازلاً نزلَةً أُخْرَى. قال ابن عباس: رأى محمد ﷺ ربه مرة أخرى بقلبه. روى مسلم عن أبي العالية عنه قال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ﴾ ﴿١١﴾ ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ قال: رآه بفؤاده مرتين؛ فقلوه: ﴿نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ يعود إلى محمد ﷺ؛ فإنه كان له صعود ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة، فلكل عُرْجة نَزْلَةٌ. وعلى هذا قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ ﴿١١﴾ أي ومحمد ﷺ عند سدرة المنتهى وفي بعض تلك النزلات. وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ أنه جبريل^(١). ثبت هذا أيضاً في صحيح مسلم. وقال ابن مسعود: قال النبي ﷺ:

[٥٧٠٢] «رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستمائة جناح يتناثر من ريشه الدر والياقوت» ذكره المهدوي.

قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ ﴿١١﴾ «عِنْدَ» من صلة «رَأَاهُ» على ما بينا. والسِّدْر شجر التِّبْق وهي في السماء السادسة، وجاء في السماء السابعة. والحديث بهذا في صحيح مسلم؛ الأول ما رواه مُرَّة عن عبد الله قال:

[٥٧٠٣] لما أُسْرِيَ برسول الله ﷺ أُنْتَهِيَ به إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها، قال: ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ ﴿١١﴾ قال: فراش من ذهب، قال: فأعطي رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطي الصلوات الخمس، وأعطي خواتيم سورة البقرة، وغُفِرَ

[٥٧٠٢] أخرجه الطبري ٣٢٤٧١ من حديث ابن مسعود وإسناده حسن لأجل عاصم بن أبي النجود.

[٥٧٠٣] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٣ عن ابن مسعود به.

(١) انظر الحديث المتقدم.

لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات^(١). الحديث الثاني رواه قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال:

[٥٧٠٤] «لما رُفِعَتْ إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى في السماء السابعة نَبَقَهَا مِثْلُ قِلَالٍ هَجَرَ وورقها مثل آذان الفيلة يخرج من ساقها نهران ظاهران ونهران باطنان قلت يا جبريل ما هذا قال أما الباطنان ففي الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات» لفظ الدَّارْقُطْنِي. والنَّبَقُ بكسر الباء: ثمر السِّدْرِ الواحد نَبَقَةٌ. ويقال: نَبَقَ بفتح النون وسكون الباء؛ ذكرهما يعقوب في الإصلاح وهي لغة المصريين، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي ﷺ. وروى الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت:

[٥٧٠٥] سمعت رسول الله ﷺ يقول - وقد ذُكِرَ له سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى - قال: «يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة راكب - شك يحيى - فيها فَرَّاشُ الذَّهَبِ كَأَنَّ ثَمَرَهَا الْقِلَالُ» قال أبو عيسى: هذا حديث حسن. قلت: وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس:

[٥٧٠٦] «ثم ذُهِبَ بي إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وإذا ورقها كأذان الفيلة وإذا ثمرها كالقِلَالِ فلما غشيتها من أمر الله عز وجل ما غشي تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها». وأختلف لم سُمِّيَتْ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى على أقوال تسعة: الأول: ما تقدّم عن ابن مسعود أنه ينتهي إليها كلما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها. الثاني: أنه ينتهي علم الأنبياء إليها ويعزب علمهم عما وراءها؛ قاله ابن عباس. الثالث: أن الأعمال تنتهي إليها وتقبض منها؛ قاله الضحاك. الرابع: لانتها الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها؛ قاله كعب. الخامس: سميت سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى لأنه ينتهي إليها أرواح الشهداء؛ قاله الربيع بن أنس. السادس: لأنه تنتهي إليها أرواح المؤمنين؛ قاله قتادة. السابع: لأنه ينتهي إليها كل من كان على سنة محمد ﷺ ومنهاجه؛ قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضاً. الثامن: هي شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهي علم الخلائق؛ قاله كعب أيضاً.

قلت: يريد - والله أعلم - أن ارتفاعها وأعالي أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة

[٥٧٠٤] أخرجه مسلم ١٦٢ وغيره من حديث أنس في أثناء خبر الإسراء المطول وقد تقدم.

[٥٧٠٥] حسن. أخرجه الترمذي ٢٥٤٤ من حديث أسماء وقال: حسن غريب. وهو حسن راجع جامع الأصول ٨٠٣٨/١٠ ويشهد له ما بعده.

[٥٧٠٦] صحيح. أخرجه مسلم ١٦٢ ح ٢٥٩ وقد مضى آنفاً.

(١) الذنوب العظام التي تقحم صاحبها في النار.

العرش؛ ودليله ما تقدّم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلاها في السماء السابعة، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش. والله أعلم. التاسع: سُمّيت بذلك لأن من رفع إليها فقد أنتهى في الكرامة. وعن أبي هريرة:

[٥٧٠٧] لما أسرى برسول الله ﷺ أنتهي به إلى سِدرة المنتهى فقبل له هذه سِدرة المنتهى ينتهي إليها كل أحد خلا من أمتك على سَنَتِكَ؛ فإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه، وأنهار من خمر لذة للشاربين، وأنهار من عسل مُصَفًّى، وإذا هي شجرة يسير الراكب الميسر في ظلها مائة عام لا يقطعها، والورقة منها تغطي الأمة كلها؛ ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند سِدرة المنتهى. وقرأ عليّ وأبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهني وعبد الله بن الزبير ومجاهد «عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى» يعني جَنَّة المبيت. قال مجاهد: يريد أجنة. والهاء للنبي ﷺ. وقال الأخفش: أدركه كما تقول جنة الليل أي ستره وأدركه. وقراءة العامة ﴿جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ قال الحسن: هي التي يصير إليها المتقون. وقيل: إنها الجنة التي يصير إليها أرواح الشهداء؛ قاله ابن عباس. وهي عن يمين العرش. وقيل: هي الجنة التي آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها وهي في السماء السابعة. وقيل: إن أزواج المؤمنين كلهم في جنة المأوى. وإنما قيل لها: جنة المأوى لأنها تأوي إليها أرواح المؤمنين وهي تحت العرش فيتنعمون بنعيمها ويتنسمون بطيب ريحها. وقيل: لأن جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه: فراش من ذهب^(١). ورواه مرفوعاً ابن مسعود وابن عباس إلى النبي ﷺ. وقد تقدّم في صحيح مسلم عن ابن مسعود قوله. وقال الحسن: غشيها نور رب العالمين فاستنارت. قال القشيري: وسئل رسول الله ﷺ ما غشيها؟ قال: «فراش من ذهب»^(٢). وفي خبر آخر «غشيها نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها»^(٣). وقال الربيع بن

[٥٧٠٧] أخرجه الطبري ٣٢٥٠٣ من حديث أبي هريرة وإسناده غير قوي لأجل أبي جعفر الرازي.

(١) مضى برقم ٥٧٠٣.

(٢) تقدم في حديث ابن مسعود برقم ٥٧٠٣ وهو عند الطبري ٣٢٥١٥ و ٣٢٥١٦ عن ابن عباس مرفوعاً لكن فيه جويبر واه جداً.

(٣) هو عند الطبري ٣٢٥٠١ من حديث أنس بنحوه وإسناده حسن.

أنس: غشيتها نور الربّ والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة. وعن النبي ﷺ قال:

[٥٧٠٨] «رَأَيْتِ السِّدْرَةَ يَغْشَاهَا فَرَّاشٌ مِنْ ذَهَبٍ وَرَأَيْتِ عَلَى كُلِّ وَرْقَةٍ مَلَكًا قَائِمًا يَسْبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾» ذكره المهدويّ والثعلبيّ. وقال أنس بن مالك: ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال جرّاد من ذهب^(١) وقد رواه مرفوعاً. وقال مجاهد: إنه رُقِرْفٌ أخضرٌ. وعنه عليه السلام: «يغشاهَا رُقِرْفٌ من طير خضر»^(٢). وعن ابن عباس: يغشاهَا ربُّ العزة؛ أي أمره كما في صحيح مسلم مرفوعاً: «فلما غشيتها من أمر الله ما غشى»^(٣). وقيل: هو تعظيم الأمر؛ كأنه قال: إذ يغشى السِّدْرَةَ ما أعلم الله به من دلائل ملكوته. وهكذا قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾^(٤) ﴿وَالْمُؤْنِفَةُ أَهْوَىٰ﴾^(٥) ﴿فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى﴾^(٦) [النجم: ٥٣ - ٥٤] ومثله: ﴿الْحَاقَّةُ﴾^(٧) ما [الحاقة: ١ - ٢]. وقال الماوردي في معاني القرآن له: فإن قيل لم أختيرت السِّدْرَةُ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر؟ قيل: لأن السِّدْرَةَ تختص بثلاثة أوصاف: ظلّ مديد، وطعم لذيّذ، ورائحة ذكية؛ فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونيةً؛ فظُلُّها من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزها، وطعمها بمنزلة النية لكمونها، ورائحتها بمنزلة القول لظهوره. وروى أبو داود في سننه قال: حدّثنا نصر بن عليّ قال حدّثنا أبو أسامة عن ابن جريح عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جُبَيْر بن مُطْعِم عن عبد الله بن حُبْشَى، قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥٧٠٩] «من قطع سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ» وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال: هذا الحديث مختصر يعني من قطع سِدْرَةَ في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثاً وظلماً بغير حقّ يكون له فيها صَوْبُ اللَّهِ رَأْسَهُ فِي النَّارِ.

قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾^(٨) قال ابن عباس: أي ما عدل يميناً ولا شمالاً، ولا تجاوز الحدّ الذي رأى. وقيل: ما جاوز ما أمر به. وقيل: لم يمدّ بصره إلى

[٥٧٠٨] ضعيف. أخرجه الطبري ٣٢٥١٩ عن عبد الرحمن بن زيد، وهذا معضل وابن زيد وإه. [٥٧٠٩] حسن. أخرجه أبو داود ٥٢٣٩ من حديث عبد الله بن حُبْشَى وإسناده ضعيف وكسره ٥٢٤٠ و ٥٢٤١ عن عروة مرسلًا وله شاهد عند البيهقي ١٤٠/٦ من حديث عائشة، واختلف في وصله وإرساله وشاهد آخر في ١٤١/٦ من حديث معاوية بن حيدة، وهو حديث حسن.

(١) تقدم برقم ٧٠٣ وعن ابن مسعود.

(٢) لم أره والراجح ما تقدم. وانظر تفسير البغوي ٢٢٦/٤.

(٣) هو بعض حديث أنس تقدم آنفاً.

غير ما رأى من الآيات. وهذا وصف أدب للنبي ﷺ في ذلك المقام؛ إذ لم يلتفت يمينا ولا شمالاً.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ ﴿١٨﴾ قال ابن عباس: رأى رُفْرَفًا سد الأفق. وذكر البيهقي عن عبد الله قال: «رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى» قال ابن عباس: رأى رُفْرَفًا أخضر سد أفق السماء. وعنه قال: رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام في حُلَّة رُفْرَف أخضر، قد ملأ ما بين السماء والأرض. قال البيهقي: قوله في الحديث «رَأَى رُفْرَفًا» يريد جبريل عليه السلام في صورته في رُفْرَف، والرُفْرَف البساط. ويقال: فِرَاش. ويقال: بل هو ثوب كان لباساً له؛ فقد روي أنه رآه في حُلَّة رُفْرَف.

قلت: خرَّجه الترمذي عن عبد الله قال:

[٥٧١٠] ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ ﴿١١﴾ قال: رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام في حُلَّة من رُفْرَف قد ملأ ما بين السماء والأرض. قال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وقد روي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿دَنَا فَذَلَكُنَّ﴾ ﴿٨﴾ أنه على التقديم والتأخير؛ أي تدلى الرُفْرَف لمحمد ﷺ ليلة المعراج فجلس عليه ثم رُفِع فدنا من ربه. قال^(١): «فارقتي جبريل وأنقطعت عني الأصوات وسمعت كلام ربي» فعلى هذا الرُفْرَف ما يُفْعَد ويُجْلَس عليه كالبساط وغيره. وهو بالمعنى الأول جبريل. قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان: رأى جبريل عليه السلام في صورته التي يكون فيها في السموات؛ وكذا في صحيح مسلم عن عبد الله قال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ ﴿١٨﴾ قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح^(٢). ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّة رُفْرَف وعلى رُفْرَف. والله أعلم. وقال الضحاك: رأى سِدْرَةَ المنتهى. وعن ابن مسعود: رأى ما غشي السُدرة من فِرَاش الذهب؛ حكاه الماوردي. وقيل: رأى المعراج. وقيل: هو ما رأى تلك الليلة في مسراه في عوده وبدئه؛ وهو أحسن؛ دليله: ﴿لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ ﴿١٨﴾ و«مِنْ» يجوز أن تكون للتبويض، وتكون «الْكُبْرَى» مفعولة لـ «رَأَى» وهي في الأصل صفة الآيات ووحدت لبرؤوس الآيات. وأيضاً يجوز نعت الجماعة بنعت الأنثى؛ كقوله تعالى: ﴿وَلِي فِيهَا مَنَارٌ أُخْرَى﴾ ﴿١٨﴾. وقيل: «الْكُبْرَى» نعت لمحذوف؛ أي رأى من آيات ربه الكبرى. ويجوز

[٥٧١٠] أخرجه الترمذي ٣٢٨٣ من حديث ابن مسعود، وإسناده صحيح. وتقدم.

(١) لم أره وهو غريب.

(٢) مضى آنفاً.

أن تكون «من» زائدة؛ أي رأى آيات ربه الكبرى. وقيل: فيه تقديم وتأخير؛ أي رأى الكبرى من آيات ربه.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ۚ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ۚ تِلْكَ إِذَا قَسَمْتُ لَكُمْ بِرَبِّكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ۚ﴾ لما ذكر الوحي إلى النبي ﷺ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر، حاجَ المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال: أفرأيتم هذه الآلهة التي تعبدونها أَوْحَيْنَ إليكم شيئاً كما أوحى إلى محمد. وكانت اللات لثقيف، والعزى لقريش وبني كنانة، ومناة لبني هلال. وقال هشام: فكانت مائة لهذيل وخزاعة؛ فبعث رسول الله ﷺ علياً رضي الله عنه فهدمها عام الفتح. ثم اتخذوا اللات بالطائف، وهي أحدث من مائة وكانت صخرة مربعة، وكان سدنتها من ثقيف، وكانوا قد بنوا عليها بناء، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها. وبها كانت العرب تسمى زيد اللات وتيمم اللات. وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى، فلم تزل كذلك إلى أن أسلمت ثقيف، فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار. ثم اتخذوا العزى وهي أحدث من اللات، اتخذها ظالم بن أسعد، وكانت بوادي نخلة الشامية فوق ذات عرق، فبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منها الصوت. قال ابن هشام: وحدثني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال:

[٥٧١١] كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات ببطن نخلة، فلما أفتتح رسول الله ﷺ مكة، بعث خالد بن الوليد رضي الله عنه فقال: «أَيُّ بَطْنٍ نخلة فإنك تجد ثلاث سمرات فأعضد الأولى» فأتاها فعضدها فلما جاء إليه قال: «هل رأيت شيئاً» قال: لا. قال: «فأعضد الثانية» فأتاها فعضدها، ثم أتى النبي ﷺ فقال: «هل رأيت شيئاً» قال: لا. قال: «فأعضد الثالثة» فأتاها فإذا هو بحبشية نافذة شراً: رانعة يديها على عاتقها تُصَرِّفُ بَأْيَابِهَا، وخلفها دُبْيَةُ السِّلْمِيِّ وكان سادتها فقال:

يَا عَزَّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

[٥٧١١] ذكره البغوي في تفسيره ٢٢٧/٤ عن الكلبي. وقال الحافظ في تخريج الكشاف ٤٢٣/٤: أخرجه ابن مردويه من طريق الكلبي عن ابن عباس. ورواه الواقدي في المغازي عن سعيد بن عمرو الهذلي. وأصل هذه القصة رواها النسائي وأبو يعلى وغيرهما عن أبي الطفيل أنه أخرجه أبو يعلى ٩٠٢ وقال الهيثمي في المجمع ١٧٦/٦. فيه يحيى بن المنذر ضعيف أنه قلت: توجب عند أبي يعلى بإسناد على شرط مسلم لكن الوليد بن جميع يهمل قليلاً.

ثم ضربها ففلق رأسها فإذا هي حُمَمَة، ثم عَصَدَ الشجرة وقتل ذُبَيْةَ السادن، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال: «تلك العُزَّى ولن تُعَبَدَ أبداً» وقال ابن جُبَيْر: العُزَّى حجر أبيض كانوا يعبدونه. قتادة: بيت^(١) كان ببطن نَخْلَة. ومَنَّاة: صنم لخزاعة. وقيل: إن الآلات فيما ذكر بعض المفسرين أخذه المشركون من لفظ الله، والعُزَّى من العزيز، ومَنَّاة من مَنَى الله الشيء إذا قَدَره. وقرأ ابن عباس وأبن الزبير ومجاهد وحُميد وأبو صالح «الآلات» بتشديد التاء وقالوا: كان رجلاً يَلُتُ السَّوِيقَ للحاج - ذكره البخاري عن ابن عباس - فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه. ابن عباس: كان يبيع السَّوِيقَ والسَّمْنُ عند صخرة ويصبه عليها، فلما مات ذلك الرجل عبدت ثَقِيفُ تلك الصخرة إعظاماً لصاحب السَّوِيق. أبو صالح: إنما كان رجلاً بالطائف فكان يقوم على آلهتهم ويَلُتُ لهم السَّوِيقَ فلما مات عبده. مجاهد: كان رجل في رأس جبل له غُنيمة يَسْلِي^(٢) منها السَّمْنُ ويأخذ منها الأَقْطَ ويجمع رِسْلَهَا، ثم يتخذ منها حَيْساً^(٣) فيطعم الحاج، وكان ببطن نَخْلَة فلما مات عبده وهو الآلات. وقال الكلبي كان رجلاً من ثَقِيف يقال له صِرمة بن غنم. وقيل: إنه عامر بن ظَرَبِ العَدَوَانِي. قال الشاعر^(٤):

لَا تَنْصُرُوا آلَاتَ إِنْ اللَّهَ مُهْلِكُهَا وَكَيْفَ يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ

والقراءة الصحيحة «الآلات» بالتخفيف أسم صنم والوقوف عليها بالتاء وهو اختيار الفراء.

قال الفراء: وقد رأيت الكسائي سأل أبا فَعَّسَ الأَسَدِيَّ فقال ذاه لذات ولاه للات وقرأ «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاهَ». وكذا قرأ الدُّورِيُّ عن الكسائي والْبَرْي عن ابن كثير «الَّاهَ» بالهاء في الوقف، ومن قال: إن «الآلات» من الله وقف بالهاء أيضاً. وقيل: أصلها لاهة مثل شاة أصلها شاهة وهي من لَاهَتْ أي اختفت؛ قال الشاعر:

لَاهَتْ فَمَا عُرِفَتْ يَوْمًا بِخَارِجَةٍ يَا لَيْتَهَا خَرَجَتْ حَتَّى رَأَيْنَاهَا

وفي الصحاح: اللات أسم صنم كان لِثَقِيفَ وكان بالطائف، وبعض العرب يقف عليها بالتاء، وبعضهم بالهاء؛ قال الأخفش: سمعنا من العرب من يقول الآلات والعُزَّى، ويقول هي الآلات فيجعلها تاء في السَّكُوتِ وهي الآلات فأَعْلَمَ أنه جُرَّ في موضع الرفع؛

(١) وقع في الأصل «نبت» والتصويب عن تفسير الطبري ٣٢٥٣٣ و ٣٢٥٣٤ والبغوي ٢٢٨/٤.

(٢) أي يجمع.

(٣) الحيس: الطعام المتخذ من التمر والأقط والسمن.

(٤) هو شداد بن عارض الجشمي.

فهذا مثل أمسٍ مكسورٌ على كل حال وهو أجودُ منه؛ لأن الألف واللام اللتان في اللّات لا تسقطان وإن كانتا زائدتين؛ وأما ما سمعنا من الأكثر في اللّات والعزى في السكوت عليها فاللّاه لأنها فصارت تاء في الوصل وهي في تلك اللغة مثل كان من الأمر كَيْتٍ وكَيْتٍ، وكذلك هيهاتٍ في لغة من كسرهما؛ إلا أنه يجوز في هيهاتٍ أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك في اللّات؛ لأن التاء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف، وإن جعلت الألف والتاء زائدتين بقي الاسم على حرف واحد.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَى﴾ ﴿٢١﴾ قرأ ابن كثير وأبن مُحِصِّنٌ وحُميد ومجاهد والسُّلَمي والأعشى عن أبي بكر «وَمَنَاةٌ» بالمدّ والهمز. والباقون بترك الهمز لغتان. وقيل: سمي بذلك؛ لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه. وبذلك سميت منى لكثرة ما يراق فيها من الدماء. وكان الكسائي وأبن كثير وأبن مُحِصِّنٌ يقفون بالهاء على الأصل. الباقون بالتاء أتباعاً لخط المصحف. وفي الصحاح: ومناة أسم صنم كان لهذيل وخزاعة بين مكة والمدينة، والهاء للتأنيث ويسكت عليها بالتاء وهي لغة، والنسبة إليها منوي. وعبدُ مناة أبنُ أد بن طابخة، وزيدُ مناة أبن تميم بن مُرَّيْمَدٍ ويقصر؛ قال هُوَبر الحارثي:

أَلَا هَلْ أَتَى التَّيْمَ بْنَ عَبْدِ مَنَاةٍ عَلَى الشُّنْءِ فِيمَا بَيْنَنَا ابْنُ تَمِيمٍ

قوله تعالى: ﴿الْآخَرَى﴾ ﴿٢٢﴾ العرب لا تقول للثالثة أخرى وإنما الأخرى نعت للثانية، وأختلفوا في وجهها فقال الخليل: إنما قال ذلك لوفاق رؤوس الآي؛ كقوله: ﴿مَتَارِبُ أُخْرَى﴾ ﴿١٨﴾ ولم يقل آخر. وقال الحسين بن الفضل: في الآية تقديم وتأخير مجازها أفرأيتم اللّات والعزى الأخرى ومناة الثالثة. وقيل: إنما قال ﴿وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَى﴾ ﴿٢٢﴾ لأنها كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللّات والعزى فالكلام على نسقه. وقد ذكرنا عن ابن هشام: أن مناة كانت أولاً في التقديم، فلذلك كانت مقدّمة عندهم في التعظيم؛ والله أعلم. وفي الآية حذف دل عليه الكلام؛ أي أفرأيتم هذه الآلهة هل نفعت أو ضرت حتى تكون شركاء لله. ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ: ﴿أَلَكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ ﴿٢٣﴾ ردّاً عليهم قولهم: الملائكة بنات الله، والأصنام بنات الله.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ إِذًا﴾ يعني هذه القسمة ﴿فَسَمَةُ صَبْرَى﴾ ﴿٢٤﴾ أي جائرة عن العدل، خارجة عن الصواب، مائلة عن الحق. يقال: ضَارَ في الحكم أي جار، وضَارَ حَقُّه يَضِيرُهُ ضَيْرًا - عن الأخفش - أي نقصه وبخسه. قال: وقد يهمز فيقال ضَارُهُ يَضَارُهُ ضَارًا وأنشد:

فَإِنْ تَنَاءَ عَنَّا تَنْتَفِضْكَ وَإِنْ تُقِمَّ فَقِسْمُكَ مَضُورٌ وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ
وقال الكسائي: يقال ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا، وضَارَ يَضُورُ ضَوْرًا، وضَارَ يَضَارُ ضَارًا إذا
ظلم وتعذى وبخس وانتقص؛ قال الشاعر^(١):

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ بِحُكْمِهِمْ إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ

قوله تعالى: ﴿فَسَمَةُ ضِيرَى﴾ أي جائزة، وهي فعلى مثل طوبى وحُبلى؛ وإنما كسروا
الضاد لتسلم الياء؛ لأنه ليس في الكلام فعلى صفة، وإنما هو من بناء الأسماء كالشُعْرى
والدُّفلى. قال الفراء: وبعض العرب تقول ضُوزى وضِيرى بالهمز. وحكى أبو حاتم عن
أبي زيد: أنه سمع العرب تهمز «ضِيرى». قال غيره: وبها قرأ ابن كثير؛ جعله مصدرًا
مثل ذكرى وليس بصفة؛ إذ ليس في الصفات فعلى ولا يكون أصلها فعلى؛ إذ ليس فيها
ما يوجب القلب، وهي من قولهم ضَارَتْه أي ظلمته. فالمعنى قسمة ذات ظلم. وقد قيل
هما لغتان بمعنى. وحكى فيها أيضاً سواهما ضِيرَى وضَارَى وضُوزَى وضُوزَى. وقال
المؤرِّج: كرهوا ضم الضاد في ضِيرى، وخافوا أنقلاب الياء واواً وهي من بنات الواو؛
فكسروا الضاد لهذه العلة، كما قالوا في جمع أبيض بيضٌ والأصل بوضٌ؛ مثل حُمِرٍ
وضُفِرٍ وخُضِرٍ. فأما من قال: ضَارَ يَضُورُ فالاسم منه ضُوزَى مثل شُورى.

قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَعَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ
إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ ﴿٢٢﴾ أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٣﴾ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ
وَالْأُولَى ﴿٢٤﴾ وَكَرِهَ مِنْ مَلِكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَرْضَى﴾ ﴿٢٥﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا﴾ أي ما هي يعني هذه الأوثان ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ
سَمِيَتْهُمَا﴾ يعني نحتموها وسميتموها آلهة. ﴿أَنْتُمْ وَعَابَاؤُكُمْ﴾ أي قلدتموهم في ذلك.
﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾
عاد من الخطاب إلى الخبر أي ما يتبع هؤلاء إلى الظن. ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ أي تميل
إليه. وقراءة العامة ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ بالياء. وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وأبن السَّمِيقِ «تَتَّبِعُونَ»
بالنَّاء على الخطاب. وهي قراءة ابن مسعود وأبن عباس. ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ
الْهُدَى﴾ أي البيان من جهة الرسول أنها ليست بآلهة. ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ ﴿٢٣﴾ أي
أشتهى أي ليس ذلك له. وقيل: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ من البنين؛ أي يكون له دون

(١) هو امرؤ القيس.

البنات. وقيل: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ (٢٤) من غير جزاء! ليس الأمر كذلك. وقيل: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ (٢٤) من النبوة أن تكون فيه دون غيره. وقيل: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ (٢٤) من شفاعة الأصنام؛ نزلت في النضر بن الحرث. وقيل: في الوليد بن المغيرة. وقيل: في سائر الكفار. ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ (٢٥) يعطي من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ (٢٦) هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام، وزعم أن ذلك يذره إلى الله تعالى، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له. قال الأخفش: الملك واحد ومعناه جمع؛ وهو كقوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ (٤٧). وقيل: إنما ذكر ملكاً واحداً، لأن كم تدل على الجمع.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونُ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (٢٨) فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ﴿٣٠﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله. ﴿لَيَسْمُونُ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ﴾ (٢٨) أي كتسمية الأنثى، أي يعتقدون أن الملائكة إناث وأنهم بنات الله. ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ (٢٩) أي إنهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله ﷺ، ولم يروه في كتاب. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ﴾ (٢٩) أي ما يتبعون ﴿إِلَّا الظَّنَّ﴾ (٢٩) في أن الملائكة إناث. ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (٢٨).

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ يعني القرآن والإيمان. وهذا منسوخ بآية السيف. ﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (٢٩) نزلت في النضر. وقيل: في الوليد. ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ (٢٩) أي إنما يبصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم. قال الفراء: صغرهم وأزدرى بهم؛ أي ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة. وقيل: أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله. ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (٣٠) أي حاد عن دينه ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ﴾ (٣٠) فيجازي كلًّا بأعمالهم.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا يَمَا عَمِلُوا وَبِحَزْمِ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَىٰ﴾ (٣١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ

إِذْ أَنْشَأَ كُرْمَ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْشَأَ الْجَنَّةَ فِي بَطْنِ أُمَّهَتِكُمْ فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴿٣١﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ ﴿٣١﴾ اللام متعلقة بالمعنى الذي دلّ عليه ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كأنه قال: هو مالك ذلك يهدي من يشاء ويضل من يشاء ليجزي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته. وقيل: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ معترض في الكلام؛ والمعنى: إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن أهتدى ليجزي. وقيل: هي لام العاقبة، أي والله ما في السموات وما في الأرض؛ أي وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسيء ومحسن؛ فللمسيء السوءى وهي جهنم، وللمحسن الحسنى وهي الجنة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ هذا نعت للمحسنين؛ أي هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك؛ لأنه أكبر الآثام. وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي «كَبِيرَ» على التوحيد وفسره ابن عباس بالشرك. ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ الزنى: وقال مقاتل: ﴿كَبِيرَ الْإِثْمِ﴾ كل ذنب ختم بالنار. ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ كل ذنب فيه الحدّ. وقد مضى في «النساء» القول في هذا. ثم استثنى استثناءً منقطعاً وهي:

المسألة الثانية: فقال: ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ وهي الصغائر التي لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه الله وحفظه. وقد اختلف في معناها؛ فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبي: «اللَّمَمُ» كل ما دون الزنى. وذكر مقاتل بن سليمان: أن هذه الآية نزلت في رجل كان يسمى نبهان التمار؛ كان له حانوت يبيع فيه تمرأ فجاءته امرأة تشتري منه تمرأ فقال لها: إن داخل الدكان ما هو خير من هذا، فلما دخلت راودها فأبت وأنصرفت فندم نبهان؛ فأتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع؛ فقال: «لعل زوجها غازی» فنزلت هذه الآية^(١)، وقد مضى في آخر «هود» وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخُدري وحذيفة ومسروق: إن اللمم ما دون الوطء من القبلة والغمزة والنظرة والمضاجعة. وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال: زنى العينين النظر، وزنى اليدين البطش، وزنى الرجلين المشي، وإنما يصلّق ذلك أو يكذّبه الفرج؛ فإن تقدّم كان زنى وإن تأخر كان لمماً. وفي صحيح البخاري ومسلم عن ابن عباس قال:

(١) مضى في أواخر سورة هود.

[٥٧١٢] ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس تتمنى وتشتهى والفرج يصدّق ذلك أو يكذّبه». والمعنى: أن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للحدّ في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرّج وغيره له حظٌّ من الإثم. والله أعلم. وفي رواية أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال:

[٥٧١٣] «كُتِبَ على ابن آدم نصيبه من الزنى مُدْرِكٌ لا محالة فالعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطأ والقلب يَهْوَى ويتمنى ويصدّق ذلك الفرّج ويكذّبه». خرجه مسلم. وقد ذكر الثعلبي حديث طائوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل، وزاد فيه بعد العينين واللسان: «وزنى الشفتين القُبلة»^(١). فهذا قول. وقال ابن عباس أيضاً: هو الرجل يُلْمُ بذنب ثم يتوب. قال: ألم تسمع النبي ﷺ كان يقول:

إِنْ يَغْفِرَ اللَّهُ يَغْفِرَ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمًا
رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس. قال النحاس: هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسناداً. وروى شعبة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل «إِلَّا اللَّمَمَ» قال: هو أن يَلْمَ العبد بالذنب ثم لا يعاوده؛ قال الشاعر^(٢):

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرَ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمًا
وكذا قال مجاهد والحسن: هو الذي يأتي الذنب ثم لا يعاوده، ونحوه عن الزهري، قال: اللمم أن يزني ثم يتوب فلا يعود، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود. ودليل هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٣٥] الآية. ثم قال: ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهم مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهم﴾ فضمن لهم المغفرة؛ كما قال عقيب اللمم: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِيعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ فعلى هذا التأويل يكون ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ استثناء متصل. قال عبد الله بن عمرو بن العاص: اللمم ما

[٥٧١٢] صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٤٣ ومسلم ٢٦٥٧ وعبد الرزاق في التفسير ٣٠٣٧ من حديث ابن عباس عن أبي هريرة.

[٥٧١٣] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٥٧ ح ٢١ وأحمد ٣٧٩/٢ وأبو داود ٢١٥٤ وابن حبان ٤٤٢٣ من حديث أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً.

(١) عزاه المصنف للثعلبي ولم أره عند غيره.

(٢) هو أمية بن الصلت.

دون الشرك. وقيل: اللّم الذنب بين الحدين وهو ما لم يأت عليه حدّ في الدنيا، ولا تُوعّد عليه بعذاب في الآخرة تكفّره الصلوات الخمس. قاله ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة. ورواه العوفي والحكم بن عتيبة عن ابن عباس. وقال الكلبي: اللّم على وجهين: كل ذنب لم يذكر الله عليه حدّاً في الدنيا ولا عذاباً في الآخرة؛ فذلك الذي تكفّره الصلوات الخمس ما لم يبلغ الكبائر والفواحش. والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلمّ به الإنسان المرة بعد المرة فيتوب منه. وعن ابن عباس أيضاً وأبي هريرة وزيد بن ثابت: هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به. وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين: إنما كنتم بالأمس تعملون معنا فنزلت وقاله زيد بن أسلم وأبنته^(١)؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٣]. وقيل: اللّم هو أن يأتي بذنب لم يكن له عادة؛ قاله نفطويه. قال: والعرب تقول ما يأتي بنا إلا لِمَماً؛ أي في الحين بعد الحين. قال: ولا يكون أن يلمّ ولا يفعل، لأن العرب لا تقول ألمّ بنا إلا إذا فعل الإنسان لا إذا همّ ولم يفعله. وفي الصحاح: وألمّ الرجل من اللّم وهو صغائر الذنوب، ويقال: هو مقاربة المعصية من غير موقعة. وأنشد غير الجوهري:

بِزَيْنَبِ أَلَمِّمْ قَبْلَ أَنْ يَزَحَلَ الرِّكْبُ وَقُلْ إِنْ تَمَلَّنَا فَمَا مَلِكُ الْقَلْبِ

أي أقرب. وقال عطاء بن أبي رباح: اللّم عادة النفس الحين بعد الحين. وقال سعيد بن المسيّب: هو ما ألمّ على القلب؛ أي خطر. وقال محمد بن الحنفية: كل ما هممت به من خير أو شر فهو لِمَم. ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام:

[٥٧١٤] «إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً وَلِلْمَلِكِ لَمَّةً» الحديث. وقد مضى في «البقرة» عند قوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾. وقال أبو إسحاق الزجاج: أصل اللّم والإلمام ما يعملّه الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه ولا يقيم عليه؛ يقال: ألّمت به إذا زرتّه وأنصرفت عنه، ويقال: ما فعلته إلا لِمَماً وإلماماً؛ أي الحين بعد الحين. وإنما زيارتك إمام، ومنه إمام الخيال؛ قال الأعشى:

أَلَمَّ خَيْالٌ مِنْ قُتَيْلَةٍ بَعْدَ مَا وَهَى حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا

وقيل: إلا بمعنى الواو. وأنكر هذا الفراء وقال: المعنى إلا المتقارب من صغار الذنوب. وقيل: اللّم النظرة التي تكون فجأة.

[٥٧١٤] مضى برقم ٣/٣٢٩.

(١) هو عبد الرحمن بن زيد من علماء التفسير إلا أنه ضعيف الحديث.

قلت: هذا فيه بعدٌ إذ هو معفو عنه ابتداء غير مؤاخذ به؛ لأنه يقع من غير قصد واختيار، وقد مضى في «النور» بيانه. واللّم أيضاً طرف من الجنون، ورجل ملموم أي به لَمَمٌ. ويقال أيضاً: أصابت فلان لَمَّةٌ من الجن وهي المسّ والشيء القليل؛ قال الشاعر^(١):

فإذا ودّ لك يا كَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلَمَةً حَالِمٍ بِخِيَالِ

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَيْكَ وَسِعَ الْمَغْفِرَةَ﴾ لمن تاب من ذنبه وأستغفر؛ قاله ابن عباس. وقال أبو ميسرة عمرو بن شَرْحَبِيل وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود: رأيت في المنام كأني دخلت الجنة فإذا قباب مضروبة، فقلت: لمن هذه؟ فقالوا: لذي الكَلَاعِ وَحَوْشَب، وكانا ممن قتل بعضهم بعضاً، فقلت: وكيف ذلك؟ فقالوا: إنهما لقيا الله فوجدها واسع المغفرة. فقال أبو خالد: بلغني أن ذا الكَلَاعِ أعتق أثني عشر ألف بنت.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ من أنفسكم ﴿إِذْ أَنْشَأَ كُرْمَ مِنَ الْأَرْضِ﴾ يعني أباكم آدم من الطين وخرج اللفظ على الجمع. قال الترمذي أبو عبد الله: وليس هو كذلك عندنا، بل وقع الإنشاء على التربة التي رفعت من الأرض، وكنا جميعاً في تلك التربة وفي تلك الطينة، ثم خرجت من الطينة المياه إلى الأصلاب مع ذُرْوِ النفوس على اختلاف هيتها، ثم أخرجها من صُلْبِها على اختلاف الهيئات؛ منهم كالدرّ يتلأأ، وبعضهم أنور من بعض، وبعضهم أسود كالخُمّة، وبعضهم أشدّ سواداً من بعض؛ فكان الإنشاء واقعاً علينا وعليه. حدّثنا عيسى بن حماد العسقلاني قال: حدّثنا بشر بن بكر، قال: حدّثنا الأوزاعي، قال:

[٥٧١٥] قال رسول الله ﷺ: «عُرض عليّ الأوّلون والآخرون بين يدي حجرتي هذه الليلة» فقال قائل: يا رسول الله! ومن مضى من الخلق؟ قال: «نعم عُرض عليّ آدم فمن دونه فهل كان خُلِقَ^(٢) أحد» قالوا: ومن في أصلاب الرجال وبطون الأمهات؟ قال: «نعم مثلوا في الطين فعرقتهم كما علم آدم الأسماء كلها».

قلت: وقد تقدّم في أوّل «الأنعام» أن كل إنسان يخلق من طين البقعة التي يدفن فيها. ﴿وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ﴾ جمع جَنِين وهو الولد ما دام في البطن، سمي جَنِيناً لاجتناؤه وأستتاره. قال عمرو بن كُلثوم:

[٥٧١٥] هذا معضل الأوزاعي في عداد تابع التابعين فالخير ضعيف.

(١) هو ابن مقبل.

(٢) في بعض النسخ «فهل كان قبله أحد»؟.

هَبْجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا

وقال مكحول: كنا أجنة في بطون أمهاتنا فسقط منا من سقط وكنا فيمن بقي، ثم صرنا رُضْعاً فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي، ثم صرنا يَفْعَةً فهلك منا من هلك، وكنا فيمن بقي، ثم صرنا شباباً فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي، ثم صرنا شيوخاً - لا أبا لك! - فما بعد هذا ننتظر؟! وروى ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن ثابت بن الحرث الأنصاري قال:

[٥٧١٦] كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبي صغير: هو صديق؛ فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد» فأنزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ إلى آخرها. ونحوه عن عائشة: «كان اليهود». بمثله. ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي لا تمدحوها ولا تثنوا عليها، فإنه أبعد من الرياء وأقرب إلى الخشوع. ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ أي أخلص العمل وأتقى عقوبة الله؛ عن الحسن وغيره. قال الحسن: قد علم الله سبحانه كل نفس ما هي عاملة، وما هي صانعة، وإلى ما هي صائرة. وقد مضى في «النساء» الكلام في معنى هذه الآية عند قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [النساء: ٤٩] فتأمله هناك. وقال ابن عباس: ما من أحد من هذه الأمة أزكّيه غير رسول الله ﷺ. والله تعالى أعلم.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ (٣٣) وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾ (٣٤) أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بَرَكٌ ﴿٣٥﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ (٣٣) وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾ (٣٤) الآيات لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام ذكر واحداً منهم معيناً بسوء فعله. قال مجاهد وابن زيد ومقاتل^(١): نزلت في الوليد بن المغيرة، وكان قد أتبع رسول الله ﷺ على دينه فعيره بعض المشركين، وقال: لِمَ تَرَكْتَ دين الأشياخ وضللتهم وزعمت أنهم في النار؟! قال: إني خشيت عذاب الله؛ فضمن له إن هو أعطاه شيئاً من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن له ثم بخل ومنعه فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقال مقاتل: كال الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فنزل: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا﴾ أي

[٥٧١٦] أخرجه الواحدي ٧٧٠ والطبراني في الكبير (٨١/٢) من حديث ثابت بن الحارث الأنصاري، وإسناده لا بأس به لأن الراوي عن ابن لهيعة ابن وهب وقد سمع منه قبل احتراق كتبه. قال القرطبي: وورد عن عائشة بنحوه.

(١) راجع أسباب النزول للواحدي ٧٧٢.

من الخير بلسانه «وَأَكْذَى» أي قطع ذلك وأمسك عنه . وعنه أنه أعطى رسول الله ﷺ عقد الإيمان ثم تولى فنزلت: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ (٣٣) الآية . وقال ابن عباس والسُّدي والكلبي والمسيب بن شريك^(١) : نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يتصدق وينفق في الخير، فقال له أخوه من الرضاة عبد الله بن أبي سرح: ما هذا الذي تصنع؟ يوشك ألا يبقى لك شيء . فقال عثمان: إن لي ذنوباً وخطايا، وإنني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه! فقال له عبد الله: أعطني ناقتك برحلتها وأنا أتحمّل عنك ذنوبك كلها . فأعطاه وأشهد عليه، وأمسك عن بعض ما كان يصنع من الصدقة فأنزّل الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ (٣٣) وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْذَى﴾ (٣٤) فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله . ذكر ذلك الواحدي والثعلبي . وقال السدي أيضاً^(٢) : نزلت في العاص بن وائل السهمي، وذلك أنه كان ربما يوافق النبي ﷺ . وقال محمد بن كعب القرظي: نزلت في أبي جهل بن هشام، قال: واللّه ما يأمر محمدٌ إلا بمكارم الأخلاق؛ فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْذَى﴾ (٣٤) . وقال الضحاك: هو النَّضْر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقير من المهاجرين حين أرتد عن دينه، وضمن له أن يتحمل عنه مائتم رجوعه . وأصل «أَكْذَى» من الكُذْيَة يقال لمن حَفَرَ بئراً ثم بلغ إلى حجر لا يتهيأ له فيه حَفْر: قد أَكْذَى، ثم أَسْتَعْمَلْتَهُ العرب لمن أعطى ولم يُتَمِّمْ، ولمن طلب شيئاً ولم يبلغ آخره . وقال الحطّينة:

فأعطى قليلاً ثم أَكْذَى عطاءه ومن يئذِل المعروف في الناس يُحْمِد

قال الكسائي وغيره: أَكْذَى الحافر وأَجْبَل إذا بلغ في حَفْره كُذْيَة أو جبلاً فلا يمكنه أن يحفر . وحفر فَأَكْذَى إذا بلغ إلى الصُّلب . ويقال: كَدَيْتُ أصابعه إذا كَلَّتْ من الحفر . وكَدَيْتُ يده إذا كَلَّتْ فلم تعمل شيئاً . وَأَكْذَى النَّبْتُ إذا قَلَّ رِيعه، وكَدَتِ الأرضُ تَكْدُو كَدُواً وتَكْدُوها فهي كَادِيَةٌ إذا أَبْطأ نباتها؛ عن أبي زيد . وَأَكْذَيْتُ الرجلَ عن الشيء رددته عنه . وَأَكْذَى الرجلُ إذا قَلَّ خيره . وقوله: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْذَى﴾ (٣٤) أي قطع القليل .

قوله تعالى: ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بِرَأْيِهِ﴾ (٣٥) أي أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من أمر العذاب؟ . ﴿فَهُوَ بِرَأْيِهِ﴾ (٣٥) أي يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة، وما يكون من أمره حتى يضمن حمل العذاب عن غيره، وكفى بهذا جهلاً وحمقاً . وهذه الرؤية هي المتعدية إلى مفعولين والمفعولان محذوفان؛ كأنه قال: فهو يرى الغيب مثل الشهادة .

(١) انظر أسباب النزول للواحدي ٧٧٢ .

(٢) ذكره البغوي ٤ / ٢٣١ عن السدي .

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ ﴿٣٧﴾ أَلَا نَزَّلْنَا وَزُرُّهُ وَزَرَ ﴿٣٨﴾ أُخْرَىٰ ﴿٣٨﴾ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَىٰ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوَّلَىٰ ﴿٤١﴾ وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ﴿٤٢﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ ﴿٣٧﴾﴾ أي صحف إبراهيم وموسى بالذكر؛ لأنه كان ما بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجريرة أخيه وأبنة وأبيه؛ قاله الهذيل بن شرحبيل. «وأن» هذه المخففة من الثقلية وموضعها جرٌ بدلاً من «ما» أو يكون في موضع رفع على إضمار هو. وقرأ سعيد بن جبيرة وقتادة «وفى» خفيفة ومعناها صدق في قوله وعمله، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة «وفى» بالتشديد أي قام بجميع ما فرض عليه فلم يخرم منه شيئاً. وقد مضى في «البقرة» عند قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ والتوفية الإتمام. وقال أبو بكر الوراق: قام بشرط ما ادعى؛ وذلك أن الله تعالى قال له: ﴿أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٢٦﴾ فطالبه الله بصحة دعواه، فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده وافياً بذلك؛ فذلك قوله: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ﴾ ﴿٣٧﴾ أي ادعى الإسلام ثم صحح دعواه. وقيل:

[٥٧١٧] وفي عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار؛ رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ. وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه:

[٥٧١٨] «أَلَا أَخْبَرَكُمْ لَمْ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ ﴿الَّذِي وَفَّى﴾ ﴿٣٧﴾» لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ ﴿١٧﴾ الآية. ورواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي ﷺ. وقيل: «وفى» أي ما أرسل به، وهو قوله: ﴿أَلَا نَزَّلْنَا وَزُرُّهُ وَزَرَ أُخْرَىٰ﴾ ﴿٣٨﴾ قال ابن عباس: كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره، ويأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة؛ فيقتل الرجل بأبيه وأبنة وأخيه وعمه وخاله وأبن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبد، فبلغهم إبراهيم عليه السلام عن الله تعالى: ﴿أَلَا نَزَّلْنَا وَزُرُّهُ وَزَرَ أُخْرَىٰ﴾ ﴿٣٨﴾. وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة في

[٥٧١٧] ضعيف. أخرجه الطبري ٣٢٦١٨ والبغوي ٢٣١/٤ من حديث أبي أمامة، وإسناده ضعيف لضعف جعفر بن الزبير وبه أعلى ابن كثير في تفسيره ٢٥٨/٤ وضعفه السيوطي في الدرر ١٦٨/٦.

[٥٧١٨] لم أره من حديث سهل بن سعد الساعدي. وإنما أخرجه الطبري ٣٢٦١٧ وأحمد ٢٣٩/٣ والطبراني كما المجمع ١١٧/١٠ من حديث سهل بن معاذ عن أبيه به مرفوعاً. ومداره على زبان بن فائد وهو ضعيف، وأعله الهيثمي بإسماعيل بن يعلى وأنه ضعيف.

قوله تعالى «وَقَى»: عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه. وهذا أحسن؛ لأنه عام. وكذا قال مجاهد: «وَقَى» بما فرض عليه. وقال أبو مالك الغفاري قوله تعالى: ﴿أَلَّا نَزِرُ وَزِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَىٰ﴾ (٣٨) إلى قوله: ﴿فَيَأْتِي آيَا رَبِّكَ نَتْمَارِكُ﴾ (٥٥) [النجم: ٥٥] في صحف إبراهيم وموسى، وقد مضى في آخر «الأنعام» القول في ﴿وَلَا تَزِرُ وَزِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَىٰ﴾ مستوفى.

قوله تعالى: ﴿وَأَن لِّئْسَ لِلإِنسَنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ (٣٩) روي عن ابن عباس أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ فيحصل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء؛ يدل على ذلك قوله تعالى ﴿ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾. وقال أكثر أهل التأويل: هي محكمة ولا ينفع أحداً عمل أحد، وأجمعوا أنه لا يصلّي أحد عن أحد. ولم يُجز مالك الصيام والحج والصدقة عن الميت، إلا أنه قال: إن أوصى بالحج ومات جاز أن يحج عنه. وأجاز الشافعي وغيره الحج التطوع عن الميت. وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن وأعتقت عنه. وروي أن سعد بن عبادة قال للنبي ﷺ:

[٥٧١٩] إن أمي توفيت أفأتصدق عنها؟ قال: «نعم» قال: فأى الصدقة أفضل؟ قال: «سقي الماء». وقد مضى جميع هذا مستوفى في «البقرة» و «آل عمران» و «الأعراف». وقد قيل: إن الله عز وجل إنما قال: ﴿وَأَن لِّئْسَ لِلإِنسَنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ (٣٩) ولام الخفض معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب للإنسان إلا ما سعى، فإذا تصدق عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له، كما يتفضل على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل. وقال الربيع بن أنس: ﴿وَأَن لِّئْسَ لِلإِنسَنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ (٣٩) يعني الكافر وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره.

قلت: وكثير من الأحاديث يدل على هذا القول، وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل الصالح من غيره^(١)، وقد تقدّم كثير منها لمن تأملها، وليس في الصدقة اختلاف، كما في

[٥٧١٩] أخرجه أبو داود ١٦٧٩ والنسائي ٢٥٤/٦ وابن ماجه ٣٦٨٤ وابن خزيمة ٢٤٩٧ وابن حبان ٣٣٤٨ والحاكم ٤١٤/١ من حديث سعد بن المسيب عن سعد بن عبادة، وصححه الحاكم على شرطهما وتعقبه الذهبي بقوله: قلت: لا. فإنه غير متصل وهو كما قال فإن ابن المسيب لم يسمع سعد بن عبادة. وأخرجه أحمد ٢٨٥/٥ وأبو داود ١٦٨٠ عن الحسن بن سعد بن عبادة وهو منقطع أيضاً. وكرره أبو داود ١٦٨١ عن رجل عن سعد بن عبادة وهذا ضعيف لجهالة الرجل لكن الحديث بمجموعه طرقه بصير حسناً ومراسيل ابن المسيب صحيحة والله أعلم.

(١) قال الحافظ ابن كثير ٢٧٦/٤: ومن هذه الآية الكريمة استنبط الشافعي رحمه الله ومن اتبعه أن قراءة القرآن =

صدر كتاب مسلم عن عبد الله بن المبارك. وفي الصحيح:

[٥٧٢٠] «إذا مات الإنسان أنقطع عمله إلا من ثلاث» وفيه «أو ولد صالح يدعو له» وهذا كله تفضل من الله عز وجل، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشراً إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة؛ كما قيل لأبي هريرة: أسمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٥٧٢١] «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة» فقال سمعته يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة» فهذا تفضل. وطريق العدل ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾.

قلت: ويحتمل أن يكون قوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ خاص في السيئة؛ بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال:

[٥٧٢٢] «قال الله عز وجل إذا همّ عبدي بحسنة ولم يعملها كتبها له حسنة فإن عملها كتبها له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا همّ بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبها سيئة واحدة». وقال أبو بكر الوراق: ﴿إِلَّا مَا سَعَى﴾ إلا ما نوى؛ بيانه قوله ﷺ:

[٥٧٢٣] «يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَاتِهِمْ».

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ سَعَيْهِ سَوْفَ يُرَى﴾ أي يُرِيه الله تعالى جزاءه يوم القيامة ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ﴾ أي يجزي به ﴿الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾. قال الأخفش: يقال جزيته الجزاء، وجزيته بالجزاء سواء لا فرق بينهما؛ قال الشاعر:

[٥٧٢٠] تقدم برقم.

[٥٧٢١] تقدم برقم ٢٣٦/١٠.

[٥٧٢٢] مضى برقم.

[٥٧٢٣] صحيح بشواهده. أخرجه القضاعي ٥٧٨ والديلمي ٨٧٧١ وابن ماجه ٤٢٢٩ وأحمد ٣٩٢/٢ من حديث أبي هريرة، وفيه ليث وإه لكن له شواهد فقد أخرجه ابن ماجه ٤٢٣٠ والحاكم ٤٥٢/٢ من حديث جابر، وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي وهو كما قال، وفي الباب من حديث أم سلمة.

= لا يصل إهداء ثوابها إلى الموتى لأنه ليس من عملهم ولا كسبهم ولهذا لم يندب إليه رسول الله ﷺ أمته ولا حثهم عليه ولا أرشدهم إليه بنص ولا إيماء ولم ينقل ذلك عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم ولو كان خيراً لسبقونا إليه. وباب القربات يقتصر فيه على النصوص ولا يتصرف فيه بأنواع الأفيسة والآراء فأما الدعاء والصدقة فذاك مجمع على وصولهما ومنصوص من الشارع عليهما اهـ.

إِنْ أَجْزِرَ عُلُقَمَةَ بَنَ شُعْدٍ سَعِيَهُ لَمْ أَجْزِرْهُ بَيْلَاءَ يَوْمٍ وَاحِدٍ
فجمع بين اللغتين .

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ أي المرجع والمرد والمصير فيعاقب ويثيب . وقيل : منه ابتداء المنة وإليه أنتهاء الأمان . وعن أبي بن كعب قال :

[٥٧٢٤] قال النبي ﷺ في قوله: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ قال : «لا فكرة في الرب» . وعن أنس : قال النبي ﷺ :

[٥٧٢٥] «إِذْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَىٰ فَانْتَهَىٰ» .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام :

[٥٧٢٦] «يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسَتْ بَعْدُ بِاللَّهِ وَلَيْسَتْ» وقد تقدّم في آخر «الأعراف» . ولقد أحسن من قال :

وَلَا تُفَكِّرُونَ فِي ذِي الْعُلَا عَزَّ وَجْهَهُ فَإِنَّكَ تُرَدَىٰ إِنْ فَعَلْتَ وَتُخَذَلُ
وَدُونُكَ مَصْنُوعَاتُهُ فَاعْتَبِرْ بِهَا وَقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمَبْجَلُ
قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴿٤٤﴾ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ
وَالْأُنثَىٰ ﴿٤٥﴾ مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تَأَمَّنَ ﴿٤٦﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ﴾ ذهب الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو؛ وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت :

[٥٧٢٧] لا والله ما قال رسول الله قط وإن الميّت يعدّب ببكاء أحد، ولكنه قال :
«إِنَّ الْكَافِرَ يَزِيدُهُ اللَّهُ بَبْكَاءِ أَهْلِهِ عَذَابًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ وَمَا تَزَرُّ وَازِرَةٌ وَزَرَ
أُخْرَىٰ» . وعن عائشة قالت :

[٥٧٢٤] أخرجه البغوي ٢٣٢/٤ من حديث أبي بن كعب وفيه عيسى بن أبي عيسى وثقه يحيى ولينه أحمد، وقال
الفلاس : سبىء الحفظ وضعفه ابن حبان وفيه الثعلبي غير قوي فإنه يرفع الموقوف ويصل المتقطع .
[٥٧٢٥] لم أره من حديث أنس وورد نحوه من حديث ابن عباس وأبي هريرة وابن عمر وغيرهم بأسانيد ضعاف
تتقوى بمجموعها انظر الصحيحة ١٧٨٨ والشذرة ٣٠٣ والمقاصد الحسنة ٣٤٢ ويشهد لذلك الحديث
الآتي .

[٥٧٢٦] مضى في سورة الأعراف ٢١٧/٨ .

[٥٧٢٧] صحيح . أخرجه مسلم ٩٢٩ من حديث عائشة .

[٥٧٢٨] مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَهُمْ يَضْحَكُونَ، فَقَالَ: «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا» فَنَزَلَ عَلَيْهِ جَبْرِيلُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكِي﴾. فَرَجَعَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: «مَا خَطُوتُ أَرْبَعِينَ خُطْوَةً حَتَّى أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ آيَتٌ هَؤُلَاءِ فَقُلْ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكِي﴾» أَيُ قَضَى أَسْبَابُ الضَّحِكِ وَالْبَكَاءِ. وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَسْلَمٍ: يَعْنِي أَفْرَحَ وَأَحْزَنَ؛ لِأَنَّ الْفَرَحَ يَجْلِبُ الضَّحِكُ وَالْحُزْنَ يَجْلِبُ الْبَكَاءُ. وَقِيلَ لِعَمْرٍو: هَلْ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُونَ؟ قَالَ: نَعَمْ! وَالْإِيمَانُ وَاللَّهُ أَثْبَتَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجِبَالِ الرُّوَاسِي. وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى فِي «النَّمْلِ» وَ«بِرَاءَةِ». قَالَ الْحَسَنُ: أَضْحَكَ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ، وَأَبْكَى أَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ. وَقِيلَ: أَضْحَكَ مِنْ شَاءَ فِي الدُّنْيَا بِأَنَّ سَرَّهُ وَأَبْكَى مِنْ شَاءَ بِأَنَّ غَمَّهُ. الضَّحَاكُ: أَضْحَكَ الْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ وَأَبْكَى السَّمَاءَ بِالْمَطَرِ. وَقِيلَ: أَضْحَكَ الْأَشْجَارَ بِالْثَوَارِ، وَأَبْكَى السَّحَابَ بِالْأَمْطَارِ. وَقَالَ ذُو النُّونِ: أَضْحَكَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْعَارِفِينَ بِشَمْسِ مَعْرِفَتِهِ، وَأَبْكَى قُلُوبَ الْكَافِرِينَ وَالْعَاصِينَ بِظُلْمَةِ نَكْرَتِهِ وَمَعْصِيَتِهِ. وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: أَضْحَكَ اللَّهُ الْمُطِيعِينَ بِالرَّحْمَةِ وَأَبْكَى الْعَاصِينَ بِالسَّخَطِ. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ التِّرْمِذِيُّ: أَضْحَكَ الْمُؤْمِنَ فِي الْآخِرَةِ وَأَبْكَاهُ فِي الدُّنْيَا. وَقَالَ بِسَامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: أَضْحَكَ اللَّهُ أَسْنَانَهُمْ وَأَبْكَى قُلُوبَهُمْ. وَأَنْشُدْ:

السُّرُّ تَضْحَكُ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ وَإِنَّمَا ضِخْكُهَا زُورٌ وَمُخْتَلَقٌ
يَا رَبُّ بَاكِ بَعْضِنِ لَا دَمُوعَ لَهَا وَرُبَّ ضَاحِكٍ سَرٌّ مَا بِهِ رَمَقٌ

وقيل: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّ الْإِنْسَانَ بِالضَّحِكِ وَالْبَكَاءِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْحَيَوَانَ، وَلَيْسَ فِي سَائِرِ الْحَيَوَانَ مِنْ يَضْحَكُ وَيَبْكِي غَيْرَ الْإِنْسَانِ. وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ الْقِرْدَ وَحْدَهُ يَضْحَكُ وَلَا يَبْكِي، وَإِنَّ الْإِبِلَ وَحْدَهَا تَبْكِي وَلَا تَضْحَكُ. وَقَالَ يُونُسُ بْنُ الْحُسَيْنِ: سَتَلْ طَاهِرُ الْمَقْدِسِيِّ أَنْضَحَكَ الْمَلَائِكَةُ؟ فَقَالَ: مَا ضَحَكُوا وَلَا كُلٌّ مِنْ دُونِ الْعَرْشِ مِنْذُ خُلِقَتْ جَهَنَّمُ. ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا﴾ أَيُ قَضَى أَسْبَابُ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ. وَقِيلَ: خُلِقَ الْمَوْتُ وَالْحَيَاةُ كَمَا قَالَ: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ قَالَه أَبُو بَحْرٍ. وَقِيلَ: أَمَاتَ الْكَافِرَ بِالْكَفْرِ وَأَحْيَا الْمُؤْمِنَ بِالْإِيمَانِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢] الْآيَةُ. وَقَالَ: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٦] عَلَى مَا تَقَدَّمَ، وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ قَوْلُ عَطَاءٍ: أَمَاتَ بَعْدْلَهُ وَأَحْيَا بِفَضْلِهِ. وَقَوْلُ مَنْ قَالَ: أَمَاتَ بِالْمَنْعِ وَالْبَخْلِ

[٥٧٢٨] أَخْرَجَهُ الْوَاحِدِيُّ ٧٧٣ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وَفِي الْإِسْنَادِ مُجَاهِيلٌ، وَدَلَالُ بِنْتُ أَبِي الْمَدَلِّ وَالصَّهْبَاءُ لَمْ أَثَرُ لَهَا عَلَى تَرْجُمَةِ اللَّهِ أَعْلَمَ.

وأحيا بالجود والبذل. وقيل: أَمَات النطفة وأحيا النَّسْمَةَ. وقيل: أَمَات الآباء وأحيا الأبناء. وقيل: يريد بالحياة الخصب وبالموت الجذب. وقيل: أَنَام وأيقظ. وقيل: أَمَات في الدنيا وأحيا للبعث. ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ (٤٩) أي من أولاد آدم ولم يرد آدم وحواء بأنهما خلقا من نُطفة. والنطفة الماء القليل، مشتق من نطفَ الماء إذا قَطَرَ. ﴿تُصْنَى﴾ (٤٦) تُصَبُّ في الرحم وتراق؛ قال الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح. يقال: مَنَى الرجل وأَمْنَى من المَنَى، وسميت مَنَى بهذا الاسم لما يُمْنَى فيها من الدماء أي يُراق. وقيل: ﴿تُصْنَى﴾ (٤٦) تُقَدَّر؛ قاله أبو عبيدة. يقال: مَنَيْت الشيء إذا قَدَرْتَه، ومُنِي له أي قُدِّر له؛ قال الشاعر (١):

حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَانِي

أي ما يقدر لك القادر.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى﴾ (٤٧) وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى (٤٨) وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى (٤٩) وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى (٥٠) وَنَمُودًا فَمَا أَبْقَى (٥١) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْلَى (٥٢) وَالْمُؤَنَّفَكَ أَهْوَى (٥٣) فَفَسَدْنَا مَا عَمِلْنَا (٥٤) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ نَتَمَارَى (٥٥).

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى﴾ (٤٧) أي إعادة الأرواح في الأشباح للبعث. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿النَّشَأَ﴾ بفتح الشين والمد؛ أي وعد ذلك ووعدده صدق. ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ (٤٨) قال ابن زيد: أغنى من شاء وأفقر من شاء؛ ثم قرأ ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ [المنكوت: ٦٢] وقرأ ﴿يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ [البقرة: ٢٤٥] وأختره الطبري. وعن ابن زيد أيضاً ومجاهد وقتادة والحسن: «أَغْنَى» مَوْلَ «وَأَقْنَى» أخدم. وقيل: «أَقْنَى» جعل لكم قنينة تقتنونها، وهو معنى أخدم أيضاً. وقيل: معناه أرضى بما أعطى أي أغناه ثم رضاه بما أعطاه؛ قاله ابن عباس. وقال الجوهري: قَنَى الرجل يَقْنِي قِنَى؛ مثل غَنِي يَغْنِي غِنَى، وأقناه الله أي أعطاه الله ما يُقْتَنَى من القنينة والنَّسَب. وأقناه الله أيضاً أي رضاه. والقِنَى الرضا، عن أبي زيد؛ قال وتقول العرب: من أُعْطِيَ مائة من المعز فقد أُعْطِيَ القِنَى، ومن أُعْطِيَ مائة من الضأن فقد أُعْطِيَ الغِنَى، ومن أُعْطِيَ مائة من الإبل فقد أُعْطِيَ المُنَى. ويقال: أغناه الله وأقناه أي أعطاه ما يسكن إليه. وقيل: ﴿أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ (٤٨) أي أغنى نفسه وأفقر خلقه إليه؛ قاله سليمان التيمي. وقال سفيان: أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا. وقال الأخفش: أقنى أفقر. قال ابن كيسان: أولد. وهذا راجع لما تقدم. ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى﴾ (٤٩) «الشَّعَرَى» الكوكب المضيء الذي يطلع بعد

(١) هو أبو قلابة الهذلي.

الجوزاء، وطلوعه في شدة الحرّ، وهما الشّعريان العبّور التي في الجوزاء والشّعري الغميصاء التي في الذراع؛ وتزعم العرب أنهما أختا سهيل. وإنما ذكر أنه ربّ الشّعري وإن كان ربّاً لغيره؛ لأن العرب كانت تعبدّه؛ فأعلمهم الله جل وعز أنّ الشّعري مربوب وليس بربّ. وأختلف فيمن كان يعبدّه؛ فقال السدي: كانت تعبدّه جُمير وخزاعة. وقال غيره: أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد النبي ﷺ من قبل أمهاته، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي ﷺ ابن أبي كبشة حين دعا إلى الله وخالف أديانهم؛ وقالوا: ما لقينا من ابن أبي كبشة! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف في بعض المضايق وعساكر رسول الله ﷺ تمرّ عليه: لقد أمرَ أمرُ ابن أبي كبشة. وقد كان من لا يعبد الشّعري من العرب يعظّمها ويعتقد تأثيرها في العالم، قال الشاعر:

مَضَى أَيْلُولٌ وَارْتَفَعَ الْحَرُّورُ وَأُخْبِتَ نَارَهَا الشَّعْرَى الْعَبُّورُ

وقيل: إن العرب تقول في خرافاتها: إن سهيلاً والشّعري كانا زوجين، فأنحدر سهيل فصار يمانياً، فاتبعته الشّعري العبّور فعبرت المجرة فسميت العبور، وأقامت الغميصاء فبكت لفقد سهيل حتى غمّصت عيناه؛ فسمّيت غميصاء لأنها أخفى من الأخرى. ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ سماها الأولى لأنهم كانوا من قبل ثمود. وقيل: إن ثمود من قبل عاد. وقال ابن زيد: قيل لها عاد الأولى لأنها أول أمة أهلكت بعد نوح عليه السلام. وقال ابن إسحاق: هما عادان فالأولى أهلكت بالريح الصّرصر، ثم كانت الأخرى فأهلكت بالصيحة. وقيل: عاد الأولى هو عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح، وعاد الثانية من ولد عاد الأولى؛ والمعنى متقارب. وقيل: إن عاد الآخرة الجبارون وهم قوم هود. وقراءة العامة «عَادًا الْأُولَى» ببيان التنوين والهمز. وقرأ نافع وابن مُحَيّصن وأبو عمرو «عَادًا الْأُولَى» بنقل حركة الهمزة إلى اللام وإدغام التنوين فيها، إلا أنّ قالون والسوسي يظهران الهمزة الساكنة. وقلبها الباقون واواً على أصلها؛ والعرب تقلّب هذا القلب فتقول: قُمْ الآن عَنَّا وَضُمَّ لِثْنَيْنِ أَي قُمْ الآن وَضُمَّ الْاِثْنَيْنِ ﴿وَتُمُودًا فَمَا أَتَى﴾ ثمود هم قوم صالح أهلكوا بالصيحة. قرئ «ثُمُودًا» و«تُمُودًا» وقد تقدّم. وانتصب على العطف على عاد. ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ﴾ أي وأهلك قوم نوح من قبل عاد وثمود ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا أَهْمَ أَطْلَمَ وَأَطْعَى﴾ وذلك لطول مدة نوح فيهم، حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه فينطلق إلى نوح عليه السلام فيقول: أحذر هذا فإنه كذاب، وإن أبي قد مشى بي إلى هذا وقال لي مثل ما قلت لك؛ فيموت الكبير على الكفر، وينشأ الصغير على وصية أبيه. وقيل: إن الكناية ترجع إلى كلّ من ذكر من عاد وثمود وقوم نوح؛ أي كانوا أكفر من مشركي العرب وأطغى. فيكون فيه تسلية وتعزية للنبي ﷺ؛ فكأنه يقول له: فأصبر أنت

أيضاً فالعاقبة الحميدة لك. ﴿وَالْمُؤْنِفَكَ أَهْوَى﴾ يعني مدائن قوم لوط عليه السلام أتتفتكت بهم، أي انقلبت وصار عاليها سافلها. يقال: أفكته أي قلبته وصرفته. «أهوى» أي خسف بهم بعد رفعها إلى السماء؛ رفعها جبريل ثم أهوى بها إلى الأرض. وقال المبرد: جعلها تهوي. ويقال: هوى بالفتح يهوي هويًا أي سقط و«أهوى» أي أسقط. ﴿فَفَعَّلْنَهَا مَا غَشَى﴾ أي ألبسها ما ألبسها من الحجارة؛ قال الله تعالى: ﴿جَعَلْنَاهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ [هود: ٨٢] وقيل: إن الكناية ترجع إلى جميع هذه الأمم؛ أي غشاها من العذاب ما غشاها، وأبهم لأن كلاً منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر. وقيل: هذا تعظيم الأمر. ﴿فَيَأْتِيءَ آلاءَ رَبِّكَ نَتْمَارًا﴾ أي فبأي نعم ربك تشك. والمخاطبة للإنسان المكذب. والآلاء النعم واحداً آلى وآلى وآلى. وقرأ يعقوب «نَمَارًا» بإدغام إحدى التاءين في الأخرى والتشديد.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ ﴿أَرَفَتِ الْآزِفَةَ﴾ ﴿لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ ﴿أَفَمَن هَذَا الْحَدِيثِ تَعْبُونَ﴾ ﴿وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ﴾ ﴿وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ﴾ ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ قال ابن جريج ومحمد بن كعب: يريد أن محمداً ﷺ نذير بالحق الذي أنذر به الأنبياء قبله، فإن أطمعتموه أفلحتم، وإلا حلّ بكم ما حلّ بمكذبي الرسل السالفة. وقال قتادة: يريد القرآن، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى. وقيل: أي هذا الذي أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أي مثل النذر؛ والنذر في قول العرب بمعنى الإنذار كالشكر بمعنى الإنكار؛ أي هذا إنذار لكم. وقال أبو مالك: هذا الذي أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو في صحف إبراهيم وموسى. وقال السديّ أخبرني أبو صالح قال: هذه الحروف التي ذكر الله تعالى من قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَلْبَسْنَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ ﴿وَأِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ [النجم: ٣٦] إلى قوله: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ كل هذه في صحف إبراهيم وموسى.

قوله تعالى: ﴿أَرَفَتِ الْآزِفَةَ﴾ أي قربت الساعة ودنت القيامة. وسماها آزفة لقرب قيامها عنده؛ كما قال: ﴿يَوْمَهُ بَعِيدًا﴾ ﴿وَنَوْمَهُ قَرِيبًا﴾ [المعارج: ٧]. وقيل: سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها؛ لأن كل ما هو آت قريب. قال: أَرَفَ التَّرَحُّلُ غَيْرَ أَنْ رَكَبْنَا لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ وَفِي الصَّحَاحِ: أَرَفَ التَّرَحُّلُ يُأَرَفُ أَرَفًا أي دنا وأفد؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَرَفَتِ

الْأَزْفَةُ ﴿٥٧﴾ يعني القيامة، وأزف الرجل أي مَجَل فهو آزف على فاعل، والمتأزف القصير وهو المتداني. قال أبو زيد: قلت لأعرابي ما الْمُحْبَبُطِيُّ؟ قال: المتكأِيُّ. قلت: ما الْمُتَكَأِيُّ؟ قال: المتأزف. قلت: ما المتأزف؟ قال: أنت أحرق وتركني ومَر. ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ ﴿٥٨﴾ أي ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدّمها. وقيل: كاشفة أي أنكشف أي لا يكشف عنها ولا يبدئها إلا الله؛ فالكاشفة أسم بمعنى المصدر والهاء فيه كالهاء في العاقبة والعافية والداهية والباقية؛ كقولهم: ما لفلان من باقية أي من بقاء. وقيل: أي لا أحد يردّ ذلك؛ أي إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من آلهتهم ولا ينجيهم غير الله تعالى. وقد سميت القيامة غاشية، فإذا كانت غاشية كان ردّها كشفًا، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف؛ أي نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة. وقيل: إن «كاشفة» بمعنى كاشف والهاء للمبالغة مثل راوية وداهية.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هَذَا الْحَدِيثِ﴾ يعني القرآن. وهذا أستفهام توبيخ ﴿تَعَجُّبُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ تكذيباً به ﴿وَضَحَكُونَ﴾ استهزاء ﴿وَلَا يَكُونُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ أنزجاراً وخوفاً من الوعيد. وروي: [٥٧٢٩] أن النبي ﷺ ما رُوي بعد نزول هذه الآية ضاحكاً إلا تبسّماً. وقال أبو هريرة:

[٥٧٣٠] لما نزلت ﴿أَفَمَنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجُّبُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ قال أهل الصفة: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ﴿١٥٦﴾ [البقرة: ١٥٦] ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم، فلما سمع النبي ﷺ بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه؛ فقال النبي ﷺ: «لا يلج النار من بكى من خشية الله ولا يدخل الجنة مُصِرّاً على معصية الله ولو لم تذبذبوا لذهب الله بكم ولجاء ب قوم يذبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم». وقال أبو حازم:

[٥٧٣١] نزل جبريل على النبي ﷺ وعنده رجل يبكي، فقال له: من هذا؟ قال: هذا فلان؛ فقال جبريل: إنا نزن أعمال بني آدم كلها إلا البكاء، فإن الله تعالى ليطفىء بالدمعة الواحدة بحوراً من جهنم.

[٥٧٢٩] قال السيوطي في الدر ١٧٣/٦: أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وهناد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن صالح أبي الخليل مرفوعاً وهو ضعيف لكونه مرسلًا. صالح هذا تابعي. ضعفه ابن عبد البر ووثقه يحيى والنسائي. قال الحافظ في تخريج الكشاف ٤/٤٣٠: وأخرجه ابن مردويه من حديث ابن عباس بسند ضعيف.

[٥٧٣٠] أخرجه البيهقي في «الشعب» ٧٩٨ من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ. وانظر الدر المنثور ١٧٣/٦. [٥٧٣١] لم أره وهو ضعيف أبو حازم تابعي وأخرج البيهقي في «الشعب» ٨١١ عن مسلم بن يسار نحوه مرفوعاً وهو مرسل وفيه راو لم يسم وكرره ٨١٢ عن الحسن بنحوه من قوله وهو الصواب كما قال المنذري في ترغيبه ٢٣١/٤.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ (١١) أي لاهون معرضون. عن ابن عباس؛ رواه الوالبي والعوفي عنه. وقال عكرمة عنه: هو الغناء بلغة حُمَيْر؛ يقال: سَمَدٌ لنا أي غنٌّ لنا، فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلى تغنوا ولعبوا حتى لا يسمعوا. وقال الضحاك: سامدون شامخون متكبرون. وفي الصحاح: سَمَدٌ سُمُوداً رفع رأسه تكبراً وكل رافع رأسه فهو سامد؛ قال (١):

سَوَامِدُ اللَّيْلِ خَفَافُ الْأَزْوَادِ

يقول: ليس في بطونها علف. وقال ابن الأعرابي: سَمَدَتِ سُمُوداً علوت. وَسَمَدَتِ الإبلُ في سيرها جَدَّت. وَالسُّمُودُ اللَّهْوُ، والسامدُ اللَّاهِي؛ يقال للقيئة: أَسْمِدِينَا؛ أي ألْهَيْنَا بالغناء. وتسميد الأرض أن يجعل فيها السامد وهو سِرْجِين ورمَاد. وتسميد الرأس استئصال شعره، لغة في التَّسْيِيد. وَأَسْمَادُ الرجل بالهمز أَسْمِدَادٌ أي وِرم غضباً. وروي عن علي رضي الله عنه أن معنى «سَامِدُونَ» أن يجلسوا غير مصلين ولا منتظرين الصلاة. وقال الحسن: واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام؛ ومنه ما روي عن النبي ﷺ أنه خرج والناس ينتظرونه قياماً فقال:

[٥٧٣٢] «مالي أراكم سامدين» حكاه الماوردي. وذكره المهدوي عن علي، وأنه خرج إلى الصلاة فرأى الناس قياماً ينتظرونه فقال: «ما لكم سامدون» قاله المهدوي. والمعروف في اللغة: سَمَدٌ يَسْمُدُ سُمُوداً إذا لَهَا وأعرض. وقال المبرد: سامدون خامدون؛ قال الشاعر:

أَتَى الْحِذْنَ أَنْ نِسْوَةَ آلِ حَرْبٍ بِمَقْدُورٍ سَمَدَنْ لَهُ سُمُوداً

وقال صالح أبو الخليل: لما قرأ النبي ﷺ ﴿أَفِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ﴾ (١٠) وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ (١١) وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ (١٢) فَاتَّعَبُوا لِلَّهِ وَأَعْبَدُوا (١٣) وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ (١٤) لم يُر ضاحكاً إلا مبتسماً حتى مات ﷺ (٢). ذكره النحاس.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّعَبُوا لِلَّهِ وَأَعْبَدُوا﴾ (١٣) قيل: المراد به سجود تلاوة القرآن. وهو

[٥٧٣٢] لا أصل له في المرفوع. وإنما أخرجه عبد الرزاق كما في الدر ١٧٤/٦ والطبري ٣٢٦٧٩ و ٣٢٦٨٠ و ٣٢٦٨١ من طرق عدة عن علي موقوفاً. وورد نحو هذا الحديث عن جابر بن سمرة قال: «خرج علينا رسول الله ﷺ فرأنا حلفاً فقال: مالي أراكم عزين». أي جماعات شتى. وورد هذا من حديث أبي هريرة ١٦٥٤ بمثل حديث جابر بن سمرة.

(١) هو رؤية بن العجاج يصف إبلاً.

(٢) تقدم آنفاً برقم ٥٧٢٩.

قول ابن مسعود. وبه قال أبو حنيفة والشافعي. وقد تقدّم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ سجد فيها وسجد معه المشركون. وقيل: إنما سجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله ﷺ عند قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّكْتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (١٩) وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَىٰ ﴿٢٠﴾ وأنه قال: تلك الغرائيق العُلاّ وشفاعتهن تُرتجى (٢). كذا في رواية سعيد بن جبّير ترتجى. وفي رواية أبي العالية وشفاعتهن ترتضى، ومثلهن لا يُنسى (١). ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد ﷺ على ما تقدّم بيانه في «الحج». فلما بلغ الخبر بالحبشة من كان بها من أصحاب النبي ﷺ رجعوا ظناً منهم أن أهل مكة آمنوا؛ فكان أهل مكة أشدّ عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم. وقيل: المراد سجود الفرض في الصلاة وهو قول ابن عمر؛ كان لا يراها من عزائم السجود. وبه قال مالك. وروى أبي بن كعب رضي الله عنه: كان آخر فعل النبي ﷺ ترك السجود في المفصل (٢). والأول أصح وقد مضى القول فيه آخر «الأعراف» مبيناً والحمد لله رب العالمين. تم تفسير سورة «والنجم».

سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور. وقال مقاتل: إلا ثلاث آيات من قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾ [القمر: ٤٤] إلى قوله: ﴿وَالسَّاعَةُ أَدهَى وَأَمْرٌ﴾ [١٦] [القمر: ٤٦] ولا يصح على ما يأتي. وهي خمس وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ وَأَسْقَى الْقَمَرُ﴾ (١) وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٧﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حُكْمُهُ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأُنْذُرُ ﴿٥﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ ﴿٦﴾ خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٨﴾.

قوله تعالى: ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ وَأَسْقَى الْقَمَرُ﴾ (١) «أَقْرَبَتْ» أي قربت مثل ﴿أَزِفَتْ

(١) هذه القصة تعرف بقصة الغرائيق وقد تقدم بطلانها في أواخر سورة الحج. والله الموفق.

(٢) راجع أواخر سورة الأعراف.

الْأَزْفَةُ ﴿٥٧﴾ [النجم: ٥٧] على ما بيناه. فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا كما روى قتادة عن أنس قال:

[٥٧٣٣] خطب رسول الله ﷺ وقد كادت الشمس تغيب فقال: «ما بقي من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى» وما نرى من الشمس إلا يسيراً. وقال كعب وهب: الدنيا ستة آلاف سنة. قال وهب: قد مضى منها خمسة آلاف سنة وستمائة سنة^(١). ذكره النحاس.

ثم قول تعالى: ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ أي وقد أنشق القمر. وكذا قرأ حذيفة «أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَقَدْ أُنْشِقَ الْقَمَرُ» بزيادة «قد» وعلى هذا الجمهور من العلماء؛ ثبت ذلك في صحيح البخاري وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأنس وجبير بن مطعم وابن عباس رضي الله عنهم. وعن أنس قال:

[٥٧٣٤] سأل أهل مكة النبي ﷺ آية، فأنشق القمر بمكة مرتين فنزلت: ﴿أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ إلى قوله: ﴿سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾ يقول ذاهب قال أبو عيسى الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. ولفظ البخاري عن أنس قال:

[٥٧٣٥] أنشق القمر فرقتين. وقال قوم: لم يقع أنشقاق القمر بعد وهو منتظر؛ أي أقرب قيام الساعة وأنشقاق القمر؛ وأن الساعة إذا قامت أنشقت السماء بما فيها من القمر وغيره. وكذا قال القشيري. وذكر الماوردي: أن هذا قول الجمهور، وقال: لأنه إذا أنشق ما بقي أحد إلا رآه؛ لأنه آية والناس في الآيات سواء. وقال الحسن: أقتربت الساعة فإذا جاءت أنشق القمر بعد النفخة الثانية. وقيل: ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ أي وضح الأمر وظهر؛ والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضح؛ قال:

[٥٧٣٣] حسن. أخرجه البزار كما في المجمع ٣١١/١٠ من حديث أنس، وقال الهيثمي: فيه خلف بن موسى عن أبيه وقد وثق. وبقية رجاله رجال الصحيح. وورد من حديث أبي هريرة وابن عمر وغيرهما. راجع المجمع ٣١١/١٠ فالحديث حسن بشواهد.

[٥٧٣٤] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٦٧ ومسلم ٢٨٠٢ من حديث أنس.

[٥٧٣٥] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٦٨ ومسلم ٢٨٠٢ ح ٤٧ من حديث أنس.

وورد من حديث ابن مسعود أخرجه البخاري ٤٨٦٤ و ٤٨٦٥ ومسلم ٢٨٠٠ وأحمد ٤٤٧/١ ومسلم ٢٨٠١ والطيالسي ١٨٩١ من حديث ابن عمر. والترمذي ٣٢٨٩ وأحمد ٨١/٤ وصححه ابن حبان ٦٤٩٧ من حديث جبير بن مطعم وفي الباب أحاديث تبلغ به حد الشهرة.

(١) هذا من الإسرائيليات، باطل لاحتاجة فيه البتة، ومما يدل على بطلانه أنه قد مضى عشرات الآلاف من السنين.

أَقِيمُوا بَنِي أُمِّي صُدُورَ مَطِيئِكُمْ فَإِنِّي إِلَى حَيِّ سَوَاكُم لِأَمِيلُ
فَقَدْ حُمَّتِ الْحَاجَاتُ وَاللَّيْلُ مُقَمَّرٌ وَشُدَّتْ لَطِيَّاتِ مَطَايَا وَأَرْحُلُ

وقيل: أنشقاق القمر هو أنشقاق الظلمة عنه بطلوعه في أثنائها، كما يسمى الصبح فلماً؛ لانفلاق الظلمة عنه. وقد يعبر عن انفلاقه بأنشقاقه كما قال النابغة:

فَلَمَّا أَذْبَسُوا وَلَهُمْ دَوِيٌّ دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعٍ

قلت: وقد ثبت بنقل الأحاد العدول أن القمر أنشق بمكة، وهو ظاهر التنزيل، ولا يلزم أن يستوي الناس فيها؛ لأنها كانت آية ليلية؛ وأنها كانت باستدعاء النبي ﷺ من الله تعالى عند التحدي. فروي أنّ حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضباً من سب أبي جهل الرسول ﷺ طلب أن يريه آية يزداد بها يقيناً في إيمانه. وقد تقدّم في الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية، فأراهم أنشقاق القمر فلقطين كما في حديث ابن مسعود وغيره^(١). وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال: ألا إن الساعة قد أقتربت، وأن القمر قد أنشق على عهد نبيكم ﷺ. وقد قيل: هو على التقديم والتأخير، وتقديره أنشق القمر وأقتربت الساعة؛ قاله ابن كيسان. وقد مرّ عن الفراء أن الفعلين إذا كانا متقاربي المعنى فلك أن تقدّم وتؤخر عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ [النجم: ٨].

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا﴾ هذا يدل على أنهم رأوا أنشقاق القمر. قال ابن عباس:

[٥٧٣٦] أجمع المشركون إلى رسول الله ﷺ، وقالوا: إن كنت صادقاً فأشقق لنا القمر فرقتين، نصف على أبي قُبَيْس ونصف على قُتَيْبَعَانَ؛ فقال لهم رسول الله ﷺ: «إن فعلت تؤمنون» قالوا: نعم؟ وكانت ليلة بدر، فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا؛ فانشق القمر فرقتين، ورسول الله ﷺ ينادي المشركين: «يا فلان يا فلان أشهدوا». وفي حديث ابن مسعود:

[٥٧٣٧] أنشق القمر على عهد رسول الله ﷺ، فقالت قريش: هذا من سحر ابن أبي

[٥٧٣٦] ذكره السيوطي في الدرر ١٧٧/٦ فقال: أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس بهذا اللفظ اهـ. ولم أره في الحلية وإنما رأيته عند أبي نعيم في «الدلائل» ٢٠٩ عن عطاء عن ابن عباس وعن الضحاك عنه وضعفه الحافظ في الفتح ١٨١/٨ لكن أصل الحديث صحيح.

[٥٧٣٧] صحيح. أخرجه الطيالسي ٢٤٤٧ والطبري ٣٢٦٩٩ وأبو نعيم في «الدلائل» ٢١١ و ٢١٢ والواحدي ٧٧٤ =

(١) انظر الحديث المتقدم.

كبشة؛ سَحَرَكُم فأسألوا السُّقَّار؛ فسألوهم فقالوا: قد رأينا القمر أنشَق فنزلت: ﴿أَقْرَبَتْ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (١) وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا ﴿٢﴾ أي إن يروا آية تدل على صدق محمد ﷺ أعرضوا عن الإيمان ﴿وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمَرٌّ﴾ (٣) أي ذاهب؛ من قولهم: مَرَّ الشيء وأستمر إذا ذهب؛ قاله أنس وقتادة ومجاهد والفراء والكسائي وأبو عبيدة، وأختاره النحاس. وقال أبو العالية والضحاك: محكم قوي شديد، وهو من المِرَّة وهي القوة؛ كما قال لقيط:

حتى أستمزت على شَرْبٍ مَرِيرَتُهُ مُرُّ الْعَزِيمَةِ لَا قَحْمًا وَلَا ضَرَعًا
وقال الأخفش: هو مأخوذ من إمرار الحبل وهو شدة قتله. وقيل: معناه مُرٌّ من المرارة. يقال: أَمَرُ الشيء صار مُرًّا، وكذلك مَرَّ الشيء يَمُرُّ بالفتح مرارة فهو مُرٌّ، وأمره غيره ومَرَّةً. وقال الربيع: مستمر نافذ. يمان: ماضٍ. أبو عبيدة: باطل. وقيل: دائم. قال (١):

وليس على شيء قويم بمُستمر

أي بدائم. وقيل: يشبه بعضه بعضاً؛ أي قد أستمزت أفعال محمد على هذا الوجه فلا يأتي بشيء له حقيقة بل الجميع تخيلات. وقيل: معناه قد مر من الأرض إلى السماء. ﴿وَكَذَّبُوا﴾ نَبِينَا ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي ضلالاتهم وأختياراتهم. ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ (٢) أي يستقر بكل عامل عمله، فالخير مستقر بأهله في الجنة، والشر مستقر بأهله في النار.

وقرأ شيبه «مُسْتَقَرٌّ» بفتح القاف؛ أي لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدّم وتأخر. وقد روي عن أبي جعفر بن القَعْقَاع «وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ» بكسر القاف والراء جعله نعتاً لأمر و«كُلٌّ» على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف، كأنه قال: وكل أمر مستقر في أم الكتاب كائن. ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة؛ المعنى: أقربت الساعة وكل أمرٍ مستقر؛ أي أقرب استقرار الأمور يوم القيامة. ومن رفعه جعله خبراً عن «كُلٌّ».

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أي من بعض الأنبياء؛ فذكر سبحانه من ذلك ما علم أنهم يحتاجون إليه، وأن لهم فيه شفاء. وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك، وإنما أقتص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك؛ وذلك قوله تعالى:

= من طرق عن مغيرة عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود به وإسناده صحيح. رجاله كلهم ثقات. وانظر الفتح ١٣٨/٨.

(١) هو امرؤ القيس.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأُنْبَاءِ﴾ أي جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية ﴿مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ أي ما يزرهم عن الكفر لو قبلوه، وأصله مُزْتَجَر فقلبت التاء دالاً؛ لأن التاء حرف مهموس والزاي حرف مجهور، فأبدل من التاء دالاً توافقها في المخرج وتوافق الزاي في الجهر. و «مُزْدَجَر» من الزجر وهو الانتهاء، يقال: زجره وأزدجره فأنزجر وأزدجر، وزجرته أنا فانزجر أي كفته فكف، كما قال:

فأصبح ما يطلبُ الغانيا ت مُزْدَجَرًا عن هواه أزدجاراً
وقرى «مُزَجَر» بقلب تاء الأفتعال زايًا وإدغام الزاي فيها؛ حكاه الزمخشري.

﴿حِكْمَةٌ بِلَغَةٌ﴾ يعني القرآن وهو بدل من «ما» من قوله: ﴿مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾. ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف؛ أي هو حكمة. ﴿فَمَا تُغْنِ الْنَذْرُ﴾ إذا كذبوا وخالفوا كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١] ف «مَا» نفي أي ليست تغني عنهم النذر. ويجوز أن يكون استفهاماً بمعنى التوبيخ؛ أي فأى شيء تغني النذر عنهم وهم معرضون عنها. و ﴿وَالنُّذُرُ﴾ يجوز أن تكون بمعنى الإنذار، ويجوز أن تكون جمع نذير.

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي أعرض عنهم. قيل: هذا منسوخ بآية السيف. وقيل: هو تمام الكلام. ثم قال: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ العامل في «يَوْمَ» ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ أو ﴿خُشَعًا﴾ أو فعل مضمَر تقديره وأذكر يوم. وقيل: على حذف حرف الفاء وما عملت فيه من جواب الأمر، تقديره: فتول عنهم فإن لهم يوم يدعو الداعي. وقيل: تول عنهم يا محمد فقد أقمت الحجة وأبصرهم يوم يدعو الداعي. وقيل: أي أعرض عنهم يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم، فإنهم يدعون ﴿إِلَى شَيْءٍ نُّكِرٍ﴾ وينالهم عذاب شديد. وهو كما تقول: لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأمر عظيم. وقيل: أي وكل أمر مستقر يوم يدعو الداعي. وقرأ ابن كثير «نُكِرَ» بإسكان الكاف، وضمها الباقون وهما لغتان كعُسر وعُسر وشغل وشغل، ومعناه الأمر الفطيع العظيم وهو يوم القيامة. والداعي هو إسرافيل عليه السلام. وقد روي عن مجاهد وقتادة أنهما قرأا «إِلَى شَيْءٍ نُّكِرَ» بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول. ﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ﴾ الخشوع في البصر الخضوع والذلة، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر العز والذل يتبين في ناظر الإنسان؛ قال الله تعالى: ﴿أَبْصَرُهَا خَشَعَتُ﴾ [النازعات: ٩] وقال تعالى: ﴿خَلْشَعِيكَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَكَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ﴾ [الشورى: ٤٥]. ويقال: خَشَعَ وأخْشَعَ إذا ذلَّ. وخَشَعَ ببصره أي غَضَهُ. وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمر «خَاشِعًا»

بالألف ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد، نحو: «خَاشِعاً أَبْصَارُهُمْ» والتأنيث نحو: «خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ» ويجوز الجمع نحو: «خُشْعاً أَبْصَرُهُمْ» قال^(١):

وَشَبَابٍ حَسَنٍ أَوْجُهُهُمْ مِنْ إِيَادِ بْنِ نِزَارٍ بْنِ مَعَدٍ

و «خُشْعاً» جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الهاء والميم في «عَنْهُمْ» فيقبح الوقف على هذا التقدير على «عَنْهُمْ». ويجوز أن يكون حالاً من المضمر في «يَخْرُجُونَ» فيوقف على «عَنْهُمْ». وقرئ «خُشْعٌ أَبْصَارُهُمْ» على الابتداء والخبر، ومحل الجملة النصب على الحال، كقوله:

وجدته حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ أي القبور واحداً حدث. ﴿كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾^(٧) مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ. وقال في موضع آخر: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾^(٨) [القارعة: ٤] فهما صفتان في وقتين مختلفين؛ أحدهما - عند الخروج من القبور، يخرجون فزعين لا يهتدون أين يتوجهون، فيدخل بعضهم في بعض؛ فهم حينئذ كالفراش المبعوث بعضه في بعض لا جهة له يقصدها الثاني - فإذا سمعوا المنادي قصده فصاروا كالجراد المنتشر؛ لأن الجراد له جهة يقصدها. و «مُهْطِعِينَ» معناه مسرعين؛ قاله أبو عبيدة. ومنه قول الشاعر:

بِدِجْلَةٍ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ بِدِجْلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ

الضحاك: مقبلين. قتادة: عامدين. ابن عباس: ناظرين. عكرمة: فاتحين آذانهم إلى الصوت. والمعنى متقارب. يقال: هَطَعَ الرجلُ يَهْطَعُ هُطُوعاً إذا أقبل على الشيء ببصره لا يقلع عنه؛ وأهطع إذا مدَّ عنقه وصوبَّ رأسه. قال الشاعر^(٢):

تَعَبَّدَنِي نِمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى وَنِمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

وبعير مُهْطِعٌ: في عنقه تصويبٌ خَلْفَةً. وأهطع في عذوه أي أسرع. ﴿يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾^(٩) يعني يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة.

قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قِبَلَهُمْ قَوْمٌ نُوْحٌ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ﴾^(١٠) فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَعْلُوبٌ فَانْتَصَرَ^(١١) فَفَلَحْنَا أَنْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ^(١٢) وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ^(١٣) وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَحٍ وَدُسِرَ^(١٤) تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرَ^(١٥) وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ

(١) هو الحارث بن دوس الإيادي.

(٢) قائله تبع.

مُذَكِّرٌ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ﴿١٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ ذكر جملاً من وقائع الأمم الماضية تأنيساً للنبي ﷺ وتعزية له. ﴿قَبْلَهُمْ﴾ أي قبل قومك. ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ يعني نوحاً. الرَّمْخُسَرِيُّ: فإن قلت ما معنى قوله: ﴿فَكَذَّبُوا﴾ بعد قوله: ﴿كَذَّبَتْ﴾؟ قلت: معناه كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عبداً؛ أي كَذَّبُوهُ تَكْذِيباً على عقب تكذيب؛ كلما مضى منهم قَرْنٌ مكذَّب تبعه قَرْنٌ مكذَّب، أو كَذَّبَتْ قوم نوح الرسل فَكَذَّبُوا عبداً؛ أي لما كانوا مكذِّبين بالرسل جاحدين للنبوة رأساً كَذَّبُوا نوحاً لأنه من جملة الرسل. ﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ﴾ أي هو مجنون ﴿وَأَزْدَجَرَ﴾ ﴿١﴾ أي زجر عن دعوى النبوة بالسبِّ والوعيد بالقتل. وقيل إنما قال: ﴿وَأَزْدَجَرَ﴾ بلفظ ما لم يسم فاعله لأنه رأس آية. ﴿فَدَعَا رَبَّهُ﴾ أي دعا عليهم حينئذ نوح وقال: رَبِّ ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾ أي غلبوني بتمردهم ﴿فَأَنْصَرْتُ﴾ ﴿٢﴾ أي فانتصر لي. وقيل: إن الأنبياء كانوا لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه. ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ أي فأجبنا دعاءه وأمرناه باتخاذ السفينة وفتحنا أبواب السماء ﴿بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾ ﴿٣﴾ أي كثير؛ قاله السدي. قال الشاعر:

أعيني جوداً بالذمومع الهوامرِ على خير بادٍ من معدٍّ وحاضِرِ

وقيل: إنه المنصب المتدفق؛ ومنه قول امرئ القيس يصف غيثاً:

راحَ تَمْرِيه الصَّبَا ثم أُنْتَحَى فيه سُؤْبُوبٌ جَنُوبٍ مُنْهَمِرِ

الهمر الصب؛ وقد هَمَرَ الماءَ والدَّمَعَ يَهْمِرُ هَمَرًا. وهَمَرَ أيضاً إذا أكثر الكلام وأسرع. وهَمَرَ له من ماله أي أعطاه. قال ابن عباس: ففتحنا السماء بماء مُنْهَمِرٍ من غير سحاب لم يقلع أربعين يوماً. وقرأ ابن عامر ويعقوب: «فَفَتَحْنَا» مشددة على التكثير. الباقون «فَفَتَحْنَا» مخففة. ثم قيل: إنه فتح رتاجها وسعة مسالكها. وقيل: إنه المجرة وهي شرج السماء ومنها فتحت بماء منهمر؛ قاله علي رضي الله عنه. ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ قال عبيد بن عمير: أوحى الله إلى الأرض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون، وإن عيناً تأخرت فغضب عليها فجعل ماءها مراً أجاباً إلى يوم القيامة. ﴿فَأَلْنَقَى السَّمَاءَ﴾ أي ماء السماء وماء الأرض ﴿عَلَى أَمْرٍ قَدِيرٍ﴾ ﴿٤﴾ أي على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر؛ حكاه ابن قتيبة. أي كان ماء السماء والأرض سواء. وقيل: «قَدِرَ» بمعنى قضى عليهم. قال قتادة: قدر لهم إذا كفروا أن يَغْرُقُوا. وقال محمد بن كعب: كانت الأقوات قبل الأجساد، وكان القدر قبل البلاء؛ وتلا هذه الآية. وقال: ﴿التَّقَى الْمَاءُ﴾ والالتقاء إنما يكون في اثنين فصاعداً؛ لأن الماء يكون جمعاً وواحداً. وقيل: لأنهما لما

أَجْتَمَعَا صَارَا مَاءً وَاحِدًا. وَقَرَأَ الْجَحْدَرِيُّ: «فَالْتَقَى الْمَاءَانِ». وَقَرَأَ الْحَسَنُ: «فَالْتَقَى الْمَآوَانِ» وَهُمَا خِلَافُ الْمَرْسُومِ. الْقُشَيْرِيُّ: وَفِي بَعْضِ الْمَصَاحِفِ «فَالْتَقَى الْمَآوَانِ» وَهِيَ لُغَةٌ طَبِيْعٌ. وَقِيلَ: كَانَ مَاءُ السَّمَاءِ بَارِدًا مِثْلَ الثَّلْجِ وَمَاءُ الْأَرْضِ حَارًّا مِثْلَ الْحَمِيمِ. ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ﴾ أَيُّ عَلَى سَفِينَةٍ ذَاتِ أَلْوَاحٍ. ﴿وَدُسِّرَ﴾ (١٣) قَالَ قَتَادَةُ: يَعْنِي الْمَسَامِيرَ الَّتِي دُسِّرَتْ بِهَا السَفِينَةُ أَيُّ شَدَّتْ؛ وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَأَبْنُ زَيْدٍ وَأَبْنُ جَبْرِ، وَرَوَاهُ الْوَالِيبِيُّ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ. وَقَالَ الْحَسَنُ وَشَهْرَبْنُ حَوْشَبٌ وَعَكْرَمَةُ: هِيَ صَدْرُ السَفِينَةِ الَّتِي تَضْرِبُ بِهَا الْمَوْجُ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَدُسِّرُ الْمَاءَ أَيُّ تَدْفَعُهُ، وَالدُّسْرُ الدَّفْعُ وَالْمَخْرُ؛ وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ: الدُّسْرُ كُلُّكُلُ^(١) السَفِينَةِ.

وَقَالَ اللَّيْثُ: الدُّسَارُ خِيْطٌ مِنْ لَيْفٍ تُشَدُّ بِهِ أَلْوَاحُ السَفِينَةِ. وَفِي الصَّحَاحِ: الدُّسَارُ وَاحِدُ الدُّسْرِ وَهِيَ خِيْطُوتٌ تُشَدُّ بِهَا أَلْوَاحُ السَفِينَةِ، وَيُقَالُ: هِيَ الْمَسَامِيرُ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ﴾ (١٣). وَدُسْرٌ أَيْضًا مِثْلُ عُسْرٍ وَعُسْرٌ. وَالدُّسْرُ الدَّفْعُ؛ قَالَ أَبُو عُبَّاسٍ فِي الْعَنْبَرِ: إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ يَدُسِّرُهُ الْبَحْرُ دُسْرًا أَيُّ يَدْفَعُهُ. وَدُسْرُهُ بِالرَّمَحِ. وَرَجُلٌ مِدْسَرٌ. ﴿تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا﴾ أَيُّ بِمَرَأَى مَنَا. وَقِيلَ: بِأَمْرِنَا. وَقِيلَ: بِحِفْظِ مَنَا وَكِلَاءَةٍ: وَقَدْ مَضَى فِي «هُودٍ». وَمِنْهُ قَوْلُ النَّاسِ لِلْمَوْدَعِ: عَيْنُ اللَّهِ عَلَيْكَ؛ أَيُّ حَفَظَهُ وَكِلَاءَتَهُ. وَقِيلَ: بِوَحْيِنَا. وَقِيلَ: أَيُّ بِالْأَعْيُنِ النَّابِعَةِ مِنَ الْأَرْضِ. وَقِيلَ: بِأَعْيُنِ أَوْلِيَائِنَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمُوَكَّلِينَ بِحِفْظِهَا، وَكُلُّ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى يُمْكِنُ أَنْ يُضَافَ إِلَيْهِ. وَقِيلَ: أَيُّ تَجْرِي بِأَوْلِيَائِنَا، كَمَا فِي الْخَبَرِ: مَرَضَ عَيْنٌ مِنْ عَيُونِنَا فَلَمْ تَعُدْ. ﴿جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ (١٤) أَيُّ جَعَلْنَا ذَلِكَ ثَوَابًا وَجَزَاءً لِنُوحٍ عَلَى صَبْرِهِ عَلَى أَذَى قَوْمِهِ وَهُوَ الْمَكْفُورُ بِهِ؛ فَالْإِلَامُ فِي «لِمَنْ» لَامُ الْمَفْعُولِ لَهُ؛ وَقَهِيلٌ: «كُفْرًا» أَيُّ جَحْدًا؛ فَ«لِمَنْ» كُنَايَةٌ عَنْ نُوحٍ. وَقِيلَ: كُنَايَةٌ عَنْ اللَّهِ وَالْجَزَاءُ بِمَعْنَى الْعِقَابِ؛ أَيُّ عِقَابًا لِكُفْرِهِمْ بِاللَّهِ تَعَالَى. وَقَرَأَ يَزِيدُ بْنُ رُومَانَ وَقَتَادَةُ وَمُجَاهِدٌ وَحَمِيدٌ «جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا» بِفَتْحِ الْكَافِ وَالْفَاءِ بِمَعْنَى: كَانَ الْغَرَقُ جَزَاءً وَعِقَابًا لِمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ، وَمَا نَجَا مِنَ الْغَرَقِ غَيْرُ عَوْجِ بْنِ عَنُقٍ^(٢)؛ كَانَ الْمَاءُ إِلَى حُجْرَتِهِ. وَسَبَبُ نَجَاتِهِ أَنْ نُوحًا أَحْتَاجَ إِلَى خَشْبَةِ السَّاجِ لِبِنَاءِ السَفِينَةِ فَلَمْ يُمْكِنْ حَمْلُهَا، فَحَمَلَ عَوْجٌ تِلْكَ الْخَشْبَةَ إِلَيْهِ مِنَ الشَّامِ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ، وَنَجَّاهُ مِنَ الْغَرَبِ. ﴿وَلَقَدْ رَكَّنَهَا آيَةً﴾ يريدُ هَذِهِ الْفَعْلَةَ عَبْرَةً. وَقِيلَ: أَرَادَ السَفِينَةَ تَرَكَّهَا آيَةً لِمَنْ بَعْدَ قَوْمِ نُوحٍ يَعْتَبِرُونَ بِهَا فَلَا يَكْذِبُونَ الرِّسْلَ. قَالَ قَتَادَةُ: أَبْقَاهَا اللَّهُ بَيَاقُرْدَى مِنْ أَرْضِ الْجَزِيرَةِ عَبْرَةً وَآيَةً، حَتَّى نَظَرْتَ إِلَيْهَا أَوَائِلَ هَذِهِ

(١) الكلكل: الصدر.

(٢) خبر عوج بن عنق من مجازفات بني إسرائيل وأباطيلهم لا حجة فيه البتة بل كما قال الحافظ ابن كثير. بل وفي صحة وجوده نظر، وتقدم الكلام فيه.

الأمّة، وكم من سفينة كانت بعدها فصارت رماداً. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ١٥ ﴿مُتَعَطِّ خَائِفٍ، وأصله مُدْكِرٌ مُفْتَعِلٌ من الذكر، فثقلت على الألسنة فقلبت التاء دالاً لتوافق الذال في الجهر وأدغمت الذال فيها. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ١٦ ﴿أي إنذاري؛ قال الفراء: الإنذار والنذر مصدران. وقيل: «نُذِر» جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار كنكير بمعنى الإنكار. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ أي سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه؛ فهل من طالب لحفظه فيعان عليه؟ ويجوز أن يكون المعنى: ولقد هيأناه للذكر مأخوذ من يَسَّرَ ناقته للِسَفَر: إذا رَحَّلها، وَيَسَّرَ فرسه للغزو إذا أسرجه وألجمه؛ قال:

وَقُمْتُ إِلَيْهِ بِاللَّجَامِ مُسَيَّرًا هُنَالِكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ

وقال سعيد بن جبير: ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهراً إلا القرآن؛ وقال غيره: ولم يكن هذا لبني إسرائيل، ولم يكونوا يقرؤون التوراة إلا نظراً، غير موسى وهارون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله عليهم، ومن أجل ذلك أفتتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت؛ على ما تقدّم بيانه في سورة «براءة» فيسّر الله تعالى على هذه الأمّة حفظ كتابه ليذكروا ما فيه؛ أي يفتعلوا الذكر، والافتعال هو أن ينجع فيهم ذلك حتى يصير كالذات وكالتركيب فيهم. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ١٧ ﴿قَارِئٌ يَقْرُؤُهُ. وقال أبو بكر الوراق وأبن شوذب: فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه، وكرّر في هذه السورة للتنبيه والإفهام. وقيل: إن الله تعالى أقتص في هذا السورة على هذه الأمّة أنباء الأمم وقصص المرسلين، وما عاملتهم به الأمم، وما كان من عقبي أمورهم وأمور المرسلين، فكان في كل قصة ونبأ ذكر للمستمع أن لو أدكر، وإنما كرّر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ١٧ لأن «هَلْ» كلمة أستفهام تستدعي أفهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم؛ فاللام من «هَلْ» للاستعراض والهاء للاستخراج.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ١٨ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ﴾ ١٩ ﴿تَنَزَّعُ النَّاسُ كَانَتْهُمْ أَعْجَازٌ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ ٢٠ ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ٢١ ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ٢٢ .

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ هم قوم هود. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ١٨ وقعت «نُذِر» في هذه السورة في ستة أماكن محذوفة الياء في جميع المصاحف، وقرأها يعقوب مثبتة في الحاليين، وورث في الوصل لا غير، وحذف الباقيون. ولا خلاف في حذف الياء من قوله: ﴿فَمَا تَعْنِ النَّذْرُ﴾ ٥ ﴿والواو من قوله: ﴿يَدْعُ﴾ فأما الياء من ﴿الدَّاعِ﴾ الأول فأثبتها في الحاليين أبن محيصن ويعقوب وحُميد والبرقي، وأثبتها ورث وأبو عمرو

في الوصل، وحذف الباكون. وأما ﴿الدَّاعِ﴾ الثانية فأثبتها يعقوب وأبن مُحَصِّن وأبن كثير في الحاليين، وأثبتها أبو عمرو ونافع في الوصل، وحذفها الباكون. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ أي شديدة البرد؛ قاله قتادة والضحاك. وقيل: شديدة الصوت. وقد مضى في «حم السجدة». ﴿فِي يَوْمٍ نَخَسُ مُسْتَمِرًّا﴾ أي في يوم كان مشؤوماً عليهم. وقال ابن عباس: أي في يوم كانوا يتشاءمون به. الزجاج: قيل في يوم أربعاء. ابن عباس: كان آخر أربعاء في الشهر أفنى صغيرهم وكبيرهم. وقرأ هارون الأعور «نَحَسِ» بكسر الحاء وقد مضى القول فيه في حم السجدة ﴿فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾ [فصلت: ١٦]. و﴿فِي يَوْمٍ نَخَسُ مُسْتَمِرًّا﴾ أي دائم الشؤم أستمّر عليهم بنحوسه، وأستمّر عليهم فيه العذاب إلى الهلاك. وقيل: أستمّر بهم إلى نار جهنم. وقال الضحاك: كان مُرّاً عليهم. وكذا حكى الكسائي أن قوماً قالوا هو من المرارة؛ يقال: مُرّ الشيء وأمرّ أي كان كالشيء المرّ تكرهه النفوس. وقد قال: «فَذُوقُوا» والذي يذاق قد يكون مُرّاً. وقد قيل: هو من المِرّة بمعنى القوة. أي في يوم نحس مستمر مستحكم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق نقضه. فإن قيل: فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء؟ وقد جاء أن النبي ﷺ أَسْتَجِيبَ له فيه فيما بين الظهر والعصر^(١). وقد مضى في «البقرة» حديث جابر بذلك. فالجواب - والله أعلم - ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٧٣٨] «أتاني جبريل فقال إن الله يأمرك أن تقضي باليمين مع الشاهد وقال يوم الأربعاء يوم نحس مستمر» ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين؛ كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن؛ نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيهم والمؤمنين به منهم، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهّل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس، فإذا أدبر النهار ولم يحدث رجعة أَسْتَجِيبَ دعاء المظلوم عليه، فكان اليوم نحساً على الظالم؛ ودعاء النبي ﷺ إنما كان على الكفار، وقول جابر في حديثه «لم ينزل بي أمر غليظ»^(٢) إشارة إلى هذا. والله أعلم. قوله تعالى: ﴿تَزِعُ النَّاسَ﴾ في موضع الصفة للريح أي تَقْلَعُهُم من مواضعهم.

[٥٧٣٨] ضعيف. أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٢٣٨/١ من حديث جابر، وفيه إبراهيم بن أبي حية ضعيف الحديث. وذكره الحافظ في التلخيص ٢٠٦/٤ وقال: إبراهيم ضعيف جداً اهـ ولم أره عن مسروق ولو صح فهو مرسل، وانظر الدرر ١٨١/٦.

(١) تقدم في ٣١٣/٢.

(٢) هو المتقدم في ٣١٣/٢.

قيل: قلعتهم من تحت أقدامهم أقتلاع النخلة من أصلها. وقال مجاهد: كانت تقلعهم من الأرض، فترمي بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم. وقيل: تنزع الناس من البيوت. وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي ﷺ:

[٥٧٣٩] «أنتزعت الريح الناس من قبورهم». وقيل: حفروا حفراً ودخلوها فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم، وتبقى تلك الحفر كأنها أصول نخل قد هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها منقعة. ويروى أن سبعة منهم حفروا حفراً وقاموا فيها ليردوا الريح. قال ابن إسحاق: لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سمى لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسمها منهم عمرو بن الحلي والحرث بن شداد والهلقام وأبنا يقن وخلجان بن سعد فأولجوا العيال في شعب بين جبلين، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عمن في الشعب من العيال، فجعلت الريح تجعفهم^(١) رجلاً رجلاً، فقالت امرأة من عاد:

ذهب الدهرُ بعمرو بـ من حلي والهنيات
ثم بالحرث والهـ قام طلاع الثنيات
والذي سد مهـب الرـ يح أيام البليات

الطبري: في الكلام حذف، والمعنى تنزع الناس فتركهم كأنهم أعجاز نخل منقعة؛ فالكاف في موضع نصب بالمحذوف. الزجاج: الكاف في موضع نصب على الحال، والمعنى تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل. والتشبيه قيل إنه للحفر التي كانوا فيها. والأعجاز جمع عجز وهو مؤخر الشيء، وكانت عاد موصوفين بطول القامة، فشبهوا بالنخل أنكبت لوجوها. وقال: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [٢٢] للفظ النخل وهو من الجمع الذي يذكر ويؤنث. والمنقعر: المنقلع من أصله؛ قعرت الشجرة قعراً قلعتها من أصلها فأنقعرت. الكسائي: قعرت البئر أي نزلت حتى انتهت إلى قعرها، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى انتهت إلى قعره. وأقعرت البئر جعلت لها قعراً. وقال أبو بكر بن الأنباري: سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن ألف مسألة هذه من جملتها، فقل له: ما الفرق بين قوله تعالى: ﴿وَلَسَلِّمَنَّ الْرِّيحُ عَاصِفَةً﴾ [الأنبياء: ٨١] و﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ [يونس: ٢٢]، وقوله: ﴿كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٧] و﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ [٢٢]؟ فقال: كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ

[٥٧٣٩] ذكره البغوي في تفسيره ٢٣٨/٤ بدون إسناد ومن غير عزو لأحد. فلا يصح مرفوعاً.

(١) جعفه: صرعه وضرب به الأرض.

تذكيراً، أو إلى المعنى تأنيثاً. وقيل: إن النخل والنخيل بمعنى يذكر ويؤنث كما ذكرنا. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ (٢١) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٢٢﴾ تقدم.

قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ ثُمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ (٢٣) فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَجَدْنَا نَتَّبِعُهُ إِنَّآ إِذَا لَفَى ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٢٤﴾ أَلُفَى الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ يَمِينِنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌ ﴿٢٥﴾ سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ الْكَذَّابِ الْآشِرِ ﴿٢٦﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ ثُمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ (٢٣) هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبههم، أو كذبوا بالآيات التي هي النذر ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَجَدْنَا نَتَّبِعُهُ﴾ وندع جماعة. وقرأ أبو الأشهب وأبن السَّمِيقُ وأبو السَّمَالِ العدوي «أَبَشْرًا» بالرفع «وَاحِدًا» كذلك رفع بالابتداء والخبر «نَتَّبِعُهُ». الباقون بالنصب على معنى أنتبع بشراً منا واحداً تتبعه. وقرأ أبو السَّمَالِ: «أَبَشْرًا» بالرفع «مِمَّا وَاحِدًا» بالنصب، رفع «أَبَشْرًا» بإضمار فعل يدل عليه ﴿أَلُفَى﴾ كأنه قال: أينبأ بشر ممّا، وقوله: «وَاحِدًا» يجوز أن يكون حالاً من المضمّر في «مِمَّا» والناصب له الظرف، والتقدير أينبأ بشر كائن ممّا منفرداً؛ ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في ﴿نَتَّبِعُهُ﴾ منفرداً لا ناصر له. ﴿إِنَّا إِذَا لَفَى ضَلَالٍ﴾ أي ذهاب عن الصواب ﴿وَسُعْرٍ﴾ أي جنون، من قولهم: ناقة مسعورة، أي كأنها من شدة نشاطها مجنونة، ذكره ابن عباس. قال الشاعر يصف ناقتة:

تَخَالُ بِهَا سُعْرًا إِذَا السَّعْرُ هَرَّهَا ذَمِيلٌ وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعِبٌ

الذمیل ضرب من سير الإبل. قال أبو عبيد: إذا ارتفع السير عن العنق قليلاً فهو التزید، فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذمیل، ثم الرّسيم؛ يقال: ذمل يذمل ويذمل ذميلاً. قال الأصمعي: ولا يذمل بعير يوماً وليلة إلا مهريّ قاله ج. وقال ابن عباس أيضاً: الشعر العذاب، وقاله الفراء. مجاهد: بعد الحق. السدي: في أحترق. قال (١):

أَصْحَوْتُ الْيَوْمَ أُمَّ شَاقَتْكَ هِرَ وَمِنْ الْحُبِّ جُئُونُ مُسْتَعِرَ

أي متقد ومحترق. أبو عبيدة: هو جمع سعيير وهو لهيب النار. والبحير المجنون يذهب كذا وكذا لما يتلهب به من الحدة. ومعنى الآية: إِنَّا إِذَا لَفَى شَقَاءَ وَعَنَاءَ مِمَّا يلزمنا.

قوله تعالى: ﴿أَلُفَى الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ يَمِينِنَا﴾ أي خصص بالرسالة من بين آل ثمود وفيهم من هو أكثر مالاً وأحسن حالاً؟! وهو استفهام معناه الإنكار. ﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌ﴾ أي ليس كما يدّعيه، وإنما يريد أن يتعاضم ويلتمس التكبر علينا من غير استحقاق.

(١) هو طرفة.

والأَشْر المَرَح والتَجَبُّر والتَّشَاط. يقال: فرس أَشْر إذا كان مرحاً نشيطاً؛ قال امرؤ القيس يصف كلباً:

فِيدْرِكُنَا فَعِغْمٌ^(١) دَاجِنٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ طَلُوبٌ نَكِرٌ
أَلَصُّ^(٢) الضُّرُوسِ حَنِيٌّ الضُّلُوعِ تَبَّوعٌ أَرِيبٌ نَشِيطٌ أَشْرٌ

وقيل: «أَشْر» بِطَر. والأَشْر البَطَر؛ قال الشاعر:

أَشْرْتُمْ بَلْبَسَ الْحَرِّ لَمَّا لَبِسْتُمْ وَمِنْ قَبْلُ مَا تَذَرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرَى
وقد أَشْر بالكسر يَأْشُر أَشْراً فهو أَشْر وأَشْرَان، وقوم أَشَارَى مثل سَكْرَان وسُكَارَى؛ قال الشاعر^(٣):

وَحَلَّتْ وَغُولاً أَشَارَى بِهَا وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّعْنُ أَبْطَالَهَا
وقيل: إنه المتعدي إلى منزلة لا يستحقها؛ والمعنى واحد. وقال ابن زيد وعبد الرحمن بن حماد: الأَشْر الذي لا يبالي ما قال. وقرأ أبو جعفر وأبو قلابه «أَشْر» بفتح الشين وتشديد الراء يعني به أَشْرْنَا وأَخْبْنَا. ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا﴾ أي سيرون العذاب يوم القيامة، أو في حال نزول العذاب بهم في الدنيا. وقرأ ابن عامر وحمزة بالتاء على أنه من قول صالح لهم على الخطاب. الباكون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم. وقوله: «غَدًا» على التقريب على عادة الناس في قولهم للعواقب: إن مع اليوم غداً؛ قال:

لِلْمَوْتِ فِيهَا سِهَامٌ غَيْرُ مُخْطِئَةٍ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتاً فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا
وقال الطرِمَاح:

أَلَا عَلَّانِي قَبْلَ نَوْحِ النَّوَاحِ وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَانِحِ
وقَبْلَ غَدٍ يَالْهَفَ نَفْسِي عَلَى غَدٍ إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحِ

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غداً بعينه. ﴿مَنْ أَلْكَذَابُ الْأَشْرِ﴾^(٢٦) وقرأ أبو قلابه «الأَشْر» بفتح الشين وتشديد الراء جار به على الأصل. قال أبو حاتم: لا تكاد العرب تتكلم بالأَشْر والأَخِير إلا في ضرورة الشعر؛ كقول رؤبة:

بِلَالٍ خَيْرُ النَّاسِ وَأَبْنُ الْأَخِيرِ

(١) الفَغْم: المولع بالصيد.

(٢) الأَلَص: الذي التصقت أسنانه بعضها ببعض.

(٣) هي مية بنت ضرار الضبي.

وإنما يقولون هو خير قومه، وهو شر الناس؛ قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] وقال: ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا﴾ [مريم: ٧٥]. وعن أبي حيوه بفتح الشين وتخفيف الراء. وعن مجاهد وسعيد بن جبیر ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشر» ومثله رجل حذر وحذر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَرْسَلُوكَ النَّاقَةَ فَبَنَىٰ لَهُمْ قَارِئَهُمْ وَأَصْطَبِرَ ۖ وَنَبَيْتُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قَسَمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُّحْضَرٌ ۖ فَادَّوْا صَاحِبَهُمْ فَعَاطَىٰ فَعَقَرَ ۖ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيرِ الْحُمْطِرِ ۖ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ۖ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَرْسَلُوكَ النَّاقَةَ﴾ أي مخرجوها من الهضبة التي سألوها، فروي أن صالحاً صلى ركعتين ودعا فأنصدمت الصخرة التي عينوها عن سنامها، فخرجت ناقة عشاء وبراء. ﴿فَبَنَىٰ لَهُمْ﴾ أي اختباراً وهو مفعول له. ﴿قَارِئَهُمْ﴾ أي أنتظر ما يصنعون. ﴿وَأَصْطَبِرَ ۖ﴾ أي أصبر على أذاهم، وأصل الطاء في أصطبر تاء فتحولت طاء لتكون موافقة للصاد في الإطباق. ﴿وَنَبَيْتُهُمْ﴾: أي أخبرهم ﴿أَنَّ الْمَاءَ قَسَمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ أي بين آل ثمود وبين الناقة، لها يوم ولهم يوم، كما قال تعالى: ﴿لَهَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ ۖ﴾ [الشعراء: ١٥٥]. قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئاً من الماء وتسقيهم لبناً وكانوا في نعيم، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم يبق لهم شيئاً. وإنما قال: «بَيْنَهُمْ» لأن العرب إذا أخبروا عن بني آدم مع البهائم غلبوا بني آدم. وروى أبو الزبير عن جابر قال:

[٥٧٤٠] لما نزلنا الحجر في مغزى رسول الله ﷺ تَبَوَّك، قال: «أيها الناس لا تسألوا في هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوها نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل إليهم الناقة فكانت ترد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وريدها ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غبها» وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَنَبَيْتُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قَسَمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾. ﴿كُلُّ شَرْبٍ مُّحْضَرٌ ۖ﴾ الشَّرْبُ - بالكسر - الحَظُّ من الماء؛ وفي المثل: (آخرها أقلها شرباً) وأصله في سقي الإبل، لأن آخرها يرد وقد نَزَفَ الحوضُ. ومعنى «مُحْضَرٌ» أي يحضره من هو له؛ فالناقة تَحْضُرُ الماء يوم وريدها، وتغيب عنهم يوم وريدهم؛ قاله مقاتل. وقال مجاهد: إن ثمود يحضرون الماء يوم غبها فيشربون، ويحضرون اللبن يوم وريدها فيحتلبون.

[٥٧٤٠] أخرجه أحمد ٢٩٦/٣ من حديث جابر، وصححه ابن كثير في البداية والنهاية ١١/٥.

قوله تعالى: ﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ﴾ يعني بالحضّ على عَقْرَهَا ﴿فَنَعَاطَى﴾ عَقْرَهَا ﴿فَعَقَّرَ (٢١)﴾ هَا ومعنى تعاطى تناول الفعل؛ من قولهم: عَطَوْتُ أَي تناولت؛ ومنه قول حسان:

كُلَّتَاهُمَا حَلَبُ الْعَصِيرِ فَعَاطِنِي بزجاجةٍ أرخاهما للمِفْصَلِ
قال محمد بن إسحاق: فكمن لها في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانظم به عَضَلَةٌ ساقها، ثم شدّ عليها بالسيف فكشف عُرْقُوبَهَا، فخرّت ورَعَتْ رُغَاءً واحدة تحدّر سَقْبُهَا من بطنها ثم نَحَرَهَا، وأنطلق سَقْبُهَا حتى أتى صخرة في رأس جبل فرغا ثم لاذ بها، فأتاهم صالح عليه السلام؛ فلما رأى الناقة قد عُقِرَتْ بكى وقال: قد أنتهكتم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله. وقد مضى في «الأعراف» بيان هذا المعنى. قال ابن عباس: وكان الذي عقرها أحمر أزرق أشقر أكشف ألقى. ويقال في اسمه قُدَار بن سالف. وقال الأَفْوه الأَوْدِي:

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَعَهُ على الْغَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا
والعرب تسمي الْجَزَار قُدَاراً تشبيهاً بقُدَار بن سالف مشؤوم آل ثمود؛ قال مُهْلِيلُ:
إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالْشُيُوفِ رُؤُوسَهُمْ ضَرْبَ الْقُدَارِ نَقِيعَةَ الْقُدَامِ
وذكره زهير فقال:

فَتَنْتَجِ لَكُمْ غِلْمَانُ أَشَامَ كُلُّهُمْ كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضِعُ فَتَقْطِمُ
يريد الحرب؛ فكُنِيَ عن ثمود بعاد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً﴾ يريد صيحة جبريل عليه السلام، وقد مضى في «هود». ﴿فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ (٢١)﴾ وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية «المَحْتَظَر» بفتح الظاء أرادوا الحظيرة. الباكون بالكسر أرادوا صاحب الحظيرة. وفي الصحاح: والمَحْتَظَر الذي يعمل الحظيرة. وقرئ «كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ» فمن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به. ويقال للرجل القليل الخير: إِنَّهُ لَنَكِدُ الْحَظِيرَةِ. قال أبو عبيد: أراه سمى أمواله حظيرة لأنه حظرها عنده ومنعها، وهي فعيلة بمعنى مفعولة. المهدي: من فتح الظاء من «المَحْتَظَر» فهو مصدر، والمعنى كهشيم الاحتظار. ويجوز أن يكون «المَحْتَظَر» هو الشجر المتخذ منه الحظيرة. قال ابن عباس: «المَحْتَظَر» هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشجر والشوك؛ فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم. قال:

أَكْرَنَ عَجَاجَةً كَدَخَانٍ نَارٍ تَشَبَّ بَغْرَاقِدٍ بَالٍ هَشِيمٍ
وعنه: كحشيش تأكله الغنم. وعنه أيضاً: كالعظام النخرة المحترقة، وهو قول قتادة. وقال سعيد بن جبير: هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح. وقال ابن الثوري: هو ما تنثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصا، وهو فعيل بمعنى مفعول. وقال ابن زيد: العرب تسمي كل شيء كان رطباً فيبس هشيماً. والحظر المنع، والمحتظر المفتعل يقال منه: أحتظر على إبله وحظر أي جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض ليمنع برد الريح والسباع عن إبله؛ قال الشاعر:

تَرَى جَيْفَ الْمَطِيِّ بِجَانِبِهِ كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْهَشِيمِ

وعن ابن عباس: أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وهشم؛ فالمحتظر على هذا الذي يتخذ حظيرة على زرعه، والهشيم فُتات السنبله والتبن. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (٣٧).

قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطًا بِالنَّذْرِ﴾ (٣٦) ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ (٣٤) نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ يَجْرَى مَنْ شَكَرَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذْرِ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ رَدَدْنَاهُ عَنْ ضَيْفِهِمْ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٤٠﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطًا بِالنَّذْرِ﴾ (٣٦) أخبر عن قوم لوط أيضاً لما كذبوا لوطاً. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ أي ريحاً ترميهم بالحصباء وهي الحصى؛ قال التضر: الحاصب الحصباء في الريح. وقال أبو عبيدة: الحاصب الحجارة. وفي الصحاح: والحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء وكذلك الحَصِبة؛ قال لبيد:

جَرَتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا أَذْيَالُهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصَبَةٍ

عصفت الريح أي اشتدت فهي ريح عاصفٌ وعصُوف. وقال الفرزدق:

مُسْتَقْبِلِينَ شِمَالَ الشَّامِ تَضَرِّبُنَا بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ الْقُطُنِ مَشُورٍ

﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ يعني من تبعه على دينه ولم يكن إلا بنتاه ﴿نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ (٣٤) قال الأخفش: إنما أجراه لأنه نكرة، ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه، ونظيره: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [البقرة: ٦١] لما نكره، فلما عرّفه في قوله: ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ لم يُجْرِهِ، وكذا قال الزجاج: «سحر» إذا كان نكرة يراد به سحر من الأسحار يصرف، تقول

أُتِيَتْهُ سَحَرًا، فإذا أُرِدْتَ سحر يومك لم تصرفه، تقول: أُتِيَتْهُ سَحَرًا يا هذا، وأُتِيَتْهُ بِسَحَر. وَالسَّحَرُ: هو ما بين آخر الليل وطلوع الفجر، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أول النهار؛ لأن في هذا الوقت يكون مخايل الليل ومخايل النهار. ﴿يَعْتَمَةُ مَن عِنْدَنَا﴾ إِنْْعَامًا مَّا عَلَى لُوط وَأَبْنَيْهِ؛ فَهُوَ نَصَبٌ لِأَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ. ﴿كَذَلِكَ يَجْزِي مَن شَكَرَ﴾ (٣٥) أَي مَن آمَنَ بِاللَّهِ وَأَطَاعَهُ. ﴿وَلَقَدْ أَنذَرَهُمْ﴾ يَعْنِي لُوطًا خَوْفَهُمْ ﴿بَطَشْتَنَا﴾ عَقُوبَتَنَا وَأَخَذْنَا إِيَّاهُم بِالْعَذَابِ ﴿فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ﴾ (٣٧) أَي شَكُّوا فِيمَا أَنذَرَهُمْ بِهِ الرَّسُولُ وَلَمْ يَصَدِّقُوهُ، وَهُوَ تَفَاعُلٌ مِنَ الْمِزْيَةِ. ﴿وَلَقَدْ رَودُّهُ عَنِ ضَيْفِهِ﴾ أَي أَرَادُوا مِنْهُ تَمْكِينَهُمْ مِمَّنْ كَانَ أَتَاهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِي هَيْئَةِ الْأَصْيَافِ طَلَبًا لِلْفَاحِشَةِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ. يُقَالُ: رَاوَدْتَهُ عَلَى كَذَا مُرَاوَدَةً وَرَوَادًا أَي أَرَدْتَهُ. وَرَادَ الْكَلًّا يَرُودُهُ رَوْدًا وَرِيَادًا، وَأَزْتَادَهُ أَرْتِيَادًا بِمَعْنَى أَي طَلَبَهُ؛ وَفِي الْحَدِيثِ:

[٥٧٤١] «إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْتَدَّ لِبَوْلِهِ» أَي يَطْلُبُ مَكَانًا لِينًا أَوْ مُنْحَدِرًا. ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ يَرُوى أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ضَرَبَهُمْ بِجَنَاحِهِ فَعُمُوا. وَقِيلَ: صَارَتْ أَعْيُنُهُمْ كَسَائِرِ الْوَجْهِ لَا يَرَى لَهَا شَقٌّ، كَمَا تَطْمَسُ الرِّيحُ الْأَعْلَامَ بِمَا تَسْفِي عَلَيْهَا مِنَ التُّرَابِ. وَقِيلَ: لَا، بَلْ أَعْمَاهُمْ اللَّهُ مَعَ صَحَّةِ أَبْصَارِهِمْ فَلَمْ يَرَوْهُمْ. قَالَ الضَّحَّاكُ: طَمَسَ اللَّهُ عَلَى أَبْصَارِهِمْ فَلَمْ يَرَوْا الرِّسْلَ؛ فَقَالُوا: لَقَدْ رَأَيْنَاهُمْ حِينَ دَخَلُوا الْبَيْتَ فَأَيْنَ ذَهَبُوا؟ فَرَجَعُوا وَلَمْ يَرَوْهُمْ. ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ (٣٧) أَي فَقَلْنَا لَهُمْ ذُوقُوا، وَالْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ الْخَبَرُ؛ أَي فَادْفَتَهُمْ عَذَابِي الَّذِي أَنذَرَهُمْ بِهِ لُوط. ﴿وَلَقَدْ صَبَحَهمْ بِكَرَّةٍ عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ﴾ (٣٨) أَي دَائِمٌ عَامٌ أَسْتَقَرَّ فِيهِمْ حَتَّى يَفْضِيَ بِهِمْ إِلَى عَذَابِ الْآخِرَةِ. وَذَلِكَ الْعَذَابُ قَلْبٌ قَرِيبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَجَعَلَ أَعْلَاهَا أَسْفَلَهَا. وَ«بُكَرَّةٌ» هُنَا نَكْرَةٌ فَلِذَلِكَ صَرَفْتُ. ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ (٣٩) الْعَذَابُ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ مِنْ طَمَسِ الْأَعْيُنِ غَيْرَ الْعَذَابِ الَّذِي أَهْلَكُوا بِهِ فَلِذَلِكَ حَسَنَ التَّكْرِيرِ. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ﴾ (٤٠) تَقَدَّمَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ (٤١) كَذَبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ (٤٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ (٤١) يَعْنِي الْقَبْطُ وَ«النُّذُرُ» مُوسَى وَهَارُونَ. وَقَدْ يُطْلَقُ لَفْظُ الْجَمْعِ عَلَى الْإِثْنَيْنِ. ﴿كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ مُعْجَزَاتُنَا الدَّالَّةُ عَلَى تَوْحِيدِنَا وَنُبُوَّةِ

[٥٧٤١] أخرجه أبو داود (٣) من حديث أبي موسى، وفي إسناده أبو التياح قال: حدثني شيخ ولم يسمه لذا قال المنذري في مختصره: فيه مجهول اهـ فالخبر واهـ.

أنبيائنا؛ وهي العصا، واليد، والسَّنون، والطمسة، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم. وقيل: ﴿الَّذِينَ﴾ الرسل؛ فقد جاءهم يوسف وبنوه إلى أن جاءهم موسى. وقيل: ﴿الَّذِينَ﴾ الإنذار. ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ﴾ أي غالب في انتقامه ﴿مُقَدِّرٌ﴾ أي قادر على ما أراد.

قوله تعالى: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ﴾ أم لكم براءة في الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أم يقولون نحن جميع مُنْصَرِّفٌ ﴿٤٤﴾ سَيِّئُ الْمَجْمُوعِ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾ بل الساعة موعدهم والسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾.

قوله تعالى: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ﴾ خاطب العرب. وقيل: أراد كفار أمة محمد ﷺ. وقيل: أستفهام، وهو أستفهام إنكار ومعناه النفي؛ أي ليس كفاركم خيراً من كفار من تقدّم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم. ﴿أَم لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ أي في الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة. وقال ابن عباس: أم لكم في اللوح المحفوظ براءة من العذاب. ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْصَرِّفٌ﴾ أي جماعة لا تطاق لكثرة عددهم وقوتهم، ولم يقل منتصرين أتباعاً لرؤوس الآي؛ فرد الله عليهم فقال: ﴿سَيِّئُ الْمَجْمُوعِ﴾ أي جمع كفار مكة، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره. وقراءة العامة «سَيِّهَزْمٌ» بالياء على ما لم يسم فاعله «الْجَمْعُ» بالرفع. وقرأ رؤيس عن يعقوب «سَنَهَزْمٌ» بالنون وكسر الزاي «الْجَمْعُ» نصباً. ﴿وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ قراءة العامة بالياء على الخبر عنهم. وقرأ عيسى وأبن إسحاق ورؤيس عن يعقوب «وَتُولُونَ» بالتاء على الخطاب. و﴿الدُّبُرُ﴾ أسم جنس كالدرهم والدينار فوحد والمراد الجمع لأجل رؤوس الآي. وقال مقاتل: ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدّم من الصّف وقال: نحن نتصر اليوم من محمد وأصحابه؛ فأنزل الله تعالى: ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْصَرِّفٌ﴾ ﴿سَيِّئُ الْمَجْمُوعِ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾. وقال سعيد بن جبير قال سعد بن أبي وقاص: لما نزل قوله تعالى: ﴿سَيِّئُ الْمَجْمُوعِ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ كنت لا أدري أي الجمع ينهزم، فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يثب في الدرع ويقول: اللهم إن قريشاً جاءتك تُحَاذِكُ وتُحَادُّ رسولك بفخرها وخيلائها فأخنهم الغداة - ثم قال - ﴿سَيِّئُ الْمَجْمُوعِ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ فعرفت تأويلها^(١). وهذا من معجزات النبي ﷺ؛ لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر. أخنى عليه الدهر: أي أتى عليه وأهلكه، ومنه قول النابغة:

أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ

(١) راجع الدر ١٨٤/٦ ودلائل النبوة ٣٥/٣ والسيرة لابن هشام ٢٤٣/٢ - ٢٦١ وتفسير البغوي ٢٤١/٤ وأكثر الروايات أنه عمر بدل سعد.

وأخيت عليه: أفسدت. قال ابن عباس: كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين؛ فالآية على هذا مكة. وفي البخاري عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت:

[٥٧٤٢] لقد أنزل على محمد ﷺ بمكة وإني لجارية ألعب: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَىٰ وَأَمْرٌ ۖ﴾. وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال وهو في قبة له يوم بدر:

[٥٧٤٣] «أَشْذُكَ عَهْدُكَ وَوَعْدُكَ اللَّهُمَّ إِن شئت لم تُعبد بعد اليوم أبداً» فأخذ أبو بكر رضي الله عنه بيده وقال: حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك؛ وهو في الدُّرَج فخرج وهو يقول: ﴿سَبِّحْهُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ۖ﴾ ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾ يريد القيامة. ﴿وَالسَّاعَةُ أَذَىٰ وَأَمْرٌ ۖ﴾ أي أذى مما لحقهم يوم بدر. و«أذى» من الداهية وهي الأمر العظيم؛ يقال: دهاه أمر كذا أي أصابه دهاً وداهياً. وقال ابن السكيت: دهته داهية دهاً وداهياً وهي تأكيد لها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۖ﴾ ﴿يَوْمَ يُسْجَنُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ۖ﴾ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۖ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۖ﴾ أي في حَيَدٍ عن الحق و«سُعُرٍ» أي احتراق. وقيل: جنون على ما تقدّم في هذه السورة. ﴿يَوْمَ يُسْجَنُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ۖ﴾ في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال:

[٥٧٤٤] جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله ﷺ في القَدَر فنزلت: ﴿يَوْمَ يُسْجَنُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ۖ﴾ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ﴾ خرجه الترمذي أيضاً وقال: حديث حسن صحيح. وروى مسلم عن طاوس قال:

[٥٧٤٥] أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقَدَر. قال: وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال النبي ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ

[٥٧٤٢] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٧٦ و ٤٩٩٣ عن عائشة به.

[٥٧٤٣] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٧٥ و ٤٨٧٧ والبغوي ٤/ ٢٤٠ - ٢٤١ من حديث ابن عباس.

[٥٧٤٤] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٥٦ والترمذي ٢١٥٧ و ٣٢٩٠ وابن ماجه ٨٣ والواحدي ٧٧٥ من حديث أبي هريرة.

[٥٧٤٥] صحيح. أخرجه البخاري في «خلق أفعال العباد» ص ٢٥ ومسلم ٢٦٥٥ ومالك ٨٩٩/٢ وأحمد ١١٠/٢ وابن حبان ٦١٤٩ عن طاوس عن ابن عمر مرفوعاً به.

- أو - الكَيْس والعَجَز» وهذا إبطال لمذهب القَدَرِية. ﴿ذُوقُوا﴾ أي يقال لهم ذوقوا، ومستمها ما يجدون من الألم عند الوقوع فيها. و«سَقَر» أَسَم من أسماء جهنم لا ينصرف؛ لأنه أَسَم مؤنث معرفة، وكذا لَطَى وجهنم. وقال عطاء: «سَقَر» الطبق السادس من جهنم. وقال قُطْرِب: «سَقَر» من سَقَرته الشمسُ وصَقَرته لَوَحَتُهُ. ويوم مُسَمَقَرٌ ومُصَمَقَرٌ: شديد الحرّ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ﴾ قراءة العامة ﴿كُلُّ﴾ بالنصب. وقرأ أبو السَّامَل «كُلُّ» بالرفع على الابتداء. ومن نصب فبإضمار فعل وهو اختيار الكوفيين؛ لأنَّ تطلب الفعل فهي به أولى، والنصب أدلّ على العموم في المخلوقات لله تعالى؛ لأنك لو حذفته ﴿خَلَقْتُهُ﴾ المفسّر وأظهرت الأوّل لصار إنا خلقنا كلّ شيء بقدر. ولا يصح كون خلقناه صفة لشيء؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف، ولا تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبله.

الثالثة: الذي عليه أهل السنة أن الله سبحانه قدّر الأشياء؛ أي علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد منها ما سبق في علمه أنه يوجده على نحو ما سبق في علمه، فلا يحدث حدث في العالم العلوي والسفلي إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وبقدرته وتوفيقه وإلهامه، سبحانه لا إله إلا هو، ولا خالق غيره؛ كما نص عليه القرآن والسنة، لا كما قالت القَدَرِية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا. قال أبو ذرّ رضي الله عنه:

[٥٧٤٦] قدم وفد نجران على رسول الله ﷺ فقالوا: الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا؛ فنزلت هذه الآيات إلى قوله: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرٍ﴾ ﴿٤٩﴾ فقالوا: يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا؟ فقال: «أنتم خصماء الله يوم القيامة».

الرابعة: روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: [٥٧٤٧] «إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله إن مرضوا فلا تعودوهم وإن

[٥٧٤٦] أخرجه الواحدي ٧٧٧ عن بحر السقاء عن شيخ من قريش عن عطاء مرسلًا، وهو ضعيف بحر السقاء وإياه وفيه شيخ لم يسمّ وهو مرسل أيضاً ولم أره من حديث أبي ذر ولو صح لذكره الواحدي في أسباب النزول أو السيوطي وغيرهما والله أعلم.

[٥٧٤٧] ضعيف. أخرجه ابن ماجه ٩٢ من حديث جابر وفيه بقية بن الوليد مدلس وقد عنعن وكذا ابن جريج وأبو الزبير كلاهما مدلس.

ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم». خرجه ابن ماجه في سننه. وخرج أيضاً عن ابن عباس وجابر قالا: قال رسول الله ﷺ:

[٥٧٤٨] «صنفان من أمتي ليس لهم في الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر». وأسند النحاس: وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفي قال حدثنا عقبة بن مكرم الضبي قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن مسيرة عن أنس قال:

[٥٧٤٩] قال رسول الله ﷺ: «القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم في شفاعتي نصيب ولا أنا منهم ولا هم مني» وفي صحيح مسلم أن ابن عمر تبرأ منهم ولا يتبرأ إلا من كافر، ثم أكد هذا بقوله: والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر^(١). وهذا مثل قوله تعالى في المنافقين: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٥٤] وهذا واضح. وقال أبو هريرة:

[٥٧٥٠] قال النبي ﷺ: «الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن».

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً كَلِمَةً بِالْبَصَرِ﴾ [٥١] وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَذْكَرٍ ﴿٥٢﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٣﴾ وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ ﴿٥٤﴾ إِنَّ الْتَّائِقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ﴿٥٥﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ ﴿٥٦﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً﴾ أي إلا مرة واحدة. ﴿كَلِمَةً بِالْبَصَرِ﴾ أي قضائي في خلقي أسرع من لمح البصر. واللمح النظر بالعجلة؛ يقال: لمح البرق ببصره. وفي الصحاح: لمحه وألمحه إذا أبصره بنظر خفيف، والاسم اللمحة، ولمح البرق والنجم لمحاً أي لمع.

[٥٧٤٨] ضعيف. أخرجه ابن ماجه ٧٣ من حديث ابن عباس وجابر بهذا اللفظ وإسناده ضعيف لضعف نزار بن حيان قال ابن حبان عنه: يأتي عن عكرمة بما ليس من حديثه حتى يسبق إلى القلب أنه المتعمد لذلك. وأخرجه الترمذي ٢١٤٩ وابن ماجه ٦٢ عن ابن عباس مختصراً وإسناده ضعيف أيضاً لأجل نزار بن حيان.. ويراجع هذا الحديث وأشباهه في كتب الموضوعات لابن الجوزي والآلئ للسيوطي وغير ذلك. [٥٧٤٩] وإبصرة. أخرجه الديلمي ٤٧٠٦ وابن عدي ٣/٣٨٨ والنحاس كما ذكر القرطبي كلهم من حديث أنس. ومداره على سعيد بن مسيرة. قال ابن عدي: قال البخاري: منكر الحديث، قال ابن عدي بعد أن ساق له أحاديث أخر: وهذه ليست محفوظة وهو مظلم الأمر. [٥٧٥٠] لم أجده وأمانة الوضع لائحة عليه.

(١) تقدم رواه مسلم وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أي أشباهكم في الكفر من الأمم الخالية. وقيل: أتباعكم وأعوانكم. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ أي من يتذكر.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ أي جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير أو شر كان مكتوباً عليهم؛ وهذا بيان قوله: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾. ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ أي في اللوح المحفوظ. وقيل: في كتب الحفظة. وقيل: في أم الكتاب. ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ﴾ أي كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعل له ليجازى به، ومكتوب إذا فعله؛ سَطَرَ يَسْطُرُ سَطْرًا كَتَبَ؛ وَأَسْطَرَ مثله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ النُّفُوسَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ﴾ لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضاً. «وَنَهْرٍ» يعني أنهار الماء والخمر والعسل واللبن؛ قاله ابن جريج. ووحيد لأنه رأس الآية، ثم الواحد قد ينبىء عن الجميع. وقيل: في «نَهْرٍ» في ضياء وسعة؛ ومنه النهار لضياؤه، ومنه أنهرت الجرح؛ قال الشاعر^(١):

مَلَكْتُ بِهَا كَفْيَ فَاَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

وقرأ أبو مجلَز وأبو نَهِيك والأعرج وطلحة بن مصرف وقتادة «وَنَهْرٍ» بضمين كأنه جمع نهار لا ليل لهم؛ كسحاب وسُحُب. قال الفراء: أنشدني بعض العرب:

إِنْ تَكُ لَيْلِيَا فَلَيْسِي نَهْرُ مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أَنْتَظِرُ

أي صاحب النهار. وقال آخر:

لَوْلَا الثَّرِيدَانِ هَلَكْنَا بِالضُّمُرِ ثَرِيدُ لَيْلٍ وَثَرِيدُ بَالِثُ نَهْرٍ

﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ أي مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم وهو الجنة ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدَّرٍ﴾ أي يقدر على ما يشاء. و«عِنْدَ» هاهنا عندية القربة والزلفة والمكانة والرتبة والكرامة والمنزلة. قال الصادق: مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق. وقرأ عثمان البتي «فِي مَقَاعِدِ صِدْقٍ» بالجمع؛ والمقاعد مواضع قعود الناس في الأسواق وغيرها. قال عبد الله بن بريدة: إن أهل الجنة يدخلون كل يوم على الجبار تبارك وتعالى، فيقرؤون القرآن على ربهم تبارك وتعالى، وقد جلس كل إنسان مجلسه الذي هو مجلسه، على منابر من الدرّ والياقوت والزبرجد والذهب والفضة بقدر أعمالهم، فلا تَقَرَّ أعينهم بشيء قط كما تَقَرَّ بذلك، ولم يسمعوا شيئاً أعظم ولا أحسن منه، ثم ينصرفون إلى منازلهم، قريرة أعينهم إلى مثلها من الغد. وقال ثور بن يزيد عن خالد بن معدان: بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون: يا أولياء الله أنطلقوا؛ فيقولون: إلى

(١) هو قيس بن الخطيم.

أين؟ فيقولون: إلى الجنة؛ فيقول المؤمنون: إنكم تذهبون بنا إلى غير بُغيتنا. فيقولون: فما بغيتكم؟ فيقولون: مقعد صدق عند مليك مقتدر. وقد روي هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى؛ ففي الخبر: أن طائفة من العقلاء بالله عز وجل تزفها الملائكة إلى الجنة والناس في الحساب، فيقولون للملائكة: إلى أين تحملوننا؟ فيقولون إلى الجنة. فيقولون: إنكم لتحملوننا إلى غير بغيتنا؛ فيقولون: وما بغيتكم؟ فيقولون: المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾. والله أعلم.

تم تفسير سورة «القمر» والحمد لله.

سورة الرحمن عز وجل

مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس: إلا آية منها هي قوله تعالى: ﴿ يَتَنَبَّهُونَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الرحمن: ٢٩] الآية. وهي ست وسبعون آية. وقال ابن مسعود ومقاتل: هي مدنية كلها. والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير قال: أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي ﷺ ابن مسعود؛ وذلك أن الصحابة قالوا: ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط، فمن رجل يسمعهموه؟ فقال ابن مسعود: أنا؛ فقالوا: إنا نخشى عليك، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه، فأبى ثم قام عند المقام فقال: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ [الفاتحة: ١] ﴿ الرَّحْمَنُ ١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢ ﴾ ثم تهادى رافعاً بها صوته وقريش في أنديتها، فتأملوا وقالوا: ما يقول ابن أمّ عبد؟ قالوا: هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه، ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه. وصح أن النبي ﷺ قام يصلي الصبح بنخلة، فقرأ سورة «الرَّحْمَنُ» ومزّ النفر من الجن فآمنوا به^(١). وفي الترمذي عن جابر قال:

[٥٧٥١] خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقرأ عليهم سورة «الرَّحْمَنُ» من أولها

[٥٧٥١] أخرجه الترمذي ٣٢٩١ والحاكم ٤٧٤/٢ والبيهقي في الدلائل ٢٣٢/٢ من حديث جابر، ومداره على زهير بن محمد قال الترمذي: غريب قال البخاري: أهل الشام يروون عن زهير من أكبر أهد وهذا من رواية أهل الشام عنه. قال الحافظ في التقریب: رواية أهل الشام عنه غير مستقيمة ضعف بسببها. وله شاهد أخرجه البزار ٢٢٦٩ والطبري ٣٢٩٢٨ من حديث ابن عمر. وصححه السيوطي في الدر ١٨٩/٦ وقال الهيثمي في المجمع ١١٧/٧: عمرو بن مالك الراسبي وثقه ابن حبان وضعفه غيره وبقيّة رواته ثقات أهد قلت: نقل الذهبي في الميزان في ترجمة زهير بن محمد عن ابن عدي قوله: وسرقه جماعة فحدثوا به =

(١) تقدم خبر الجن الذين آمنوا ويأتي في أول سورة الجن.

إلى آخرها فسكتوا؛ فقال: «لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما أتيت على قوله: ﴿فَإِنِّي ءَالَاءٌ رَّبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٣﴾ قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد» قال: هذا حديث غريب. وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم. وروى أن قيس بن عاصم المُنْقَرِي قال للنبي ﷺ:

[٥٧٥٢] أتل عليّ مما أنزل عليك، فقرأ عليه سورة «الرَّحْمَنُ» فقال: أعدها؛ فأعادها ثلاثاً؛ فقال: واللّه إن له لطلاوة، وإن عليه لحلاوة، وأسفله لمُعْدِق، وأعلاه مثمر، وما يقول هذا بشر، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله. وروى عن عليّ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

[٥٧٥٣] «لكل شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ﴾ ① عِلْمُ الْقُرْآنِ ② خَلَقَ الْإِنْسَانَ ③ عِلْمُهُ الْبَيَانِ ④ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ⑤ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ⑥ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ⑦ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ⑧ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ⑨ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ⑩ فِيهَا فَتْكَةٌ ⑪ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ⑫ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ ⑬ وَالرَّيْحَانُ ⑭ فَإِنِّي ءَالَاءٌ رَّبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ⑮

قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ① عِلْمُ الْقُرْآنِ ② قال سعيد بن جبير وعامر الشَّعْبِي: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ① فاتحة ثلاث سور إذا جُمع كن أسماً من أسماء الله تعالى «الر» و «حَم» و «ن» فيكون مجموع هذه ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ①. ﴿عِلْمُ الْقُرْآنِ﴾ ② أي علمه نبيه ﷺ حتى أذاه إلى جميع الناس. وأنزلت حين قالوا: وَمَا الرَّحْمَنُ؟ وقيل: نزلت جواباً لأهل مكة

= منهم بركة بن محمد وعلي بن جميل وعمرو بن مالك البصري وقال الذهبي في ترجمة عمرو بن مالك: ضعفه أبو يعلى وقال ابن عدي: يسرق الحديث وتركه أبو زرعة وأما ابن حبان فذكره في الثقات اهـ. وضعفه الحافظ في التقریب. وتابعه محمد بن عياد بن موسى عند الطبري لكنه مجروح فقد قال إبراهيم بن جنيد: سألت عنه يحيى فلم يحمدّه وقال ابن عقدة فيه نظراؤه وبهذا يتبين ضعف هذا الحديث وأن مداره على زهير وسرقه جماعة والعجب كيف يصحح السيوطي مثل هذا الحديث.

[٥٧٥٢] لم أشر عليه. وبحث عنه في ترجمته من الإصابة فلم يذكره والله أعلم. والمشهور في هذا الوليد لكنه لم يؤمن.

[٥٧٥٣] ضعيف جداً. أخرجه البيهقي في الشعب ٢٤٩٤ من حديث علي. وفي إسناده مجاهيل.

حين قالوا: إنما يعلمه بشر وهو رحمن اليمامة؛ يعنون مسيلمة الكذاب، فأنزل الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝٢﴾ وقال الزجاج: معنى ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝٢﴾ أي سهله لأن يُذكر ويُقرأ كما قال: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ۝﴾ [القمر: ١٧]. وقيل: جعله علامة لما تعبد الناس به. ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝٢٠﴾ قال ابن عباس وقتادة والحسن يعني آدم عليه السلام. ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝٢١﴾ أسماء كل شيء. وقيل: علمه اللغات كلها. وعن ابن عباس أيضاً وابن كيسان: الإنسان هاهنا يراد به محمد ﷺ والبيان بيان الحلال من الحرام، والهدى من الضلال. وقيل: ما كان وما يكون؛ لأنه يبين عن الأولين والآخرين ويوم الدين. وقال الضحاك: «البيان» الخير والشر. وقال الربيع بن أنس: هو ما ينفعه وما يضره؛ وقاله قتادة. وقيل: «الإنسان» يراد به جميع الناس فهو أسم للجنس و«البيان» على هذا الكلام والفهم، وهو مما فُضِّل به الإنسان على سائر الحيوان. وقال السدي: علَّم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به. وقال يمان: الكتابة والخط بالقلم. نظيره: ﴿عَلَّمَهُ بِالْقَلَمِ ۝٢٤﴾ عَلَّمَهُ الْإِنْسَانُ مَا لَمْ يَلْمُ ۝٢٥﴾ [العلق: ٤ - ٥]. ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝٦٠﴾ أي يجريان بحساب معلوم فأضمر الخبر. قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك: أي يجريان بحساب في منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها. وقال ابن زيد وابن كيسان: يعني أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً. وقال السدي: «بِحُسْبَانٍ» تقدير آجالهما أي تجري بآجال كآجال الناس، فإذا جاء أجلهما هلكا؛ نظيره: ﴿كُلُّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۝٦١﴾ [الرعد: ٢]. وقال الضحاك: بقدر. مجاهد: «بِحُسْبَانٍ» كحسبان الرّحى يعني قطبها يدوران في مثل القطب. والحُسبان قد يكون مصدر حَسَبْتُهُ أَحْسَبُهُ بالضم حَسَباً وحُسباناً، مثل الغُفْران والكُفْران والرُّجْحان، وحسابه أيضاً أي عدده. وقال الأخفش: ويكون جماعة الحساب مثل شهاب وشهبان. والحُسبان أيضاً بالضم العذاب والسهام القصار، وقد مضى في «الكهف» الواحدة حُسبانة، والحُسبانة أيضاً الوسادة الصغيرة؛ تقول منه: حَسَبْتُهُ إِذَا وَسَدْتُهُ؛ قال (١):

... لثَوَيْتَ غَيْرَ مُحَسَّبٍ

أي غير موسد يعني غير مكرم ولا مكفن ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝٦٢﴾ قال ابن عباس وغيره: النجم ما لا ساق له والشجر ما له ساق، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمي:

لَقَدْ أُنْجِمَ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ وَتَمَّ بِهِ حَيّاً تَمِيمَ وَوَائِلِ

(١) هو نهيك الفزاري.

وقال زهير بن أبي سلمى:

مُكَلَّلٌ بِأُصُولِ النَّجْمِ تَسْجُهُ رِيحُ الْجَنُوبِ لِصَاحِي مَائِهِ حُبُّكَ

واشتقاق النجم من نَجَم الشيءُ يَنْجُم بالضم نجوماً ظهر وطلع، وسجودهما بسجود ظلالهما؛ قاله الضحاك. وقال الفراء: سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يميلان معها حتى ينكسر الفيء. وقال الزجاج: سجودهما دوران الظل معهما، كما قال تعالى: ﴿يَنْفَقُوا ظِلُّهُ﴾ [النحل: ٤٨]. وقال الحسن ومجاهد: النجم نجم السماء، وسجوده في قول مجاهد دوران ظله، وهو اختيار الطبري، حكاه المهدوي. وقيل: سجود النجم أفوله، وسجود الشجر إمكان الاجتناء لثمرها، حكاه الماوردي. وقيل: إن جميع ذلك مسخر لله، فلا تعبدا النجم كما عبد قوم من الصابئين النجوم، وعبد كثير من العجم الشجر. والسجود الخضوع، والمعنى به آثار الحدوث، حكاه القشيري. النحاس: أصل السجود في اللغة الاستسلام والانقياد لله عز وجل، فهو من الموات كلها أستسلامها لأمر الله عز وجل وأنقيادها له، ومن الحيوان كذلك ويكون من سجود الصلاة، وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم قال^(١):

فَبَاتَتْ تَعُدُّ النَّجْمَ فِي مَسْتَحِيرَةٍ سَرِيعَ بَأْيِدِي الْآكِلِينَ جُمُودَهَا

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ وقرأ أبو السَّمَال «وَالسَّمَاءَ» بالرفع على الابتداء وأختار ذلك لما عطف على الجملة التي هي: ﴿وَالنَّجْمَ وَالشَّجَرَ يَسْجُدَانِ﴾^(١) فجعل المعطوف مركباً من مبتدأ وخبر كالمعطوف عليه. الباقون بالنصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده. ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾^(٧) أي العدل؛ عن مجاهد وقتادة والسدي، أي وضع في الأرض العدل الذي أمر به، يقال: وضع الله الشريعة. ووضع فلان كذا أي ألقاه؛ وقيل: على هذا الميزان القرآن، لأن فيه بيان ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل. وقال الحسن وقتادة - أيضاً - والضحاك: هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به ليتنصف به الناس بعضهم من بعض، وهو خبر بمعنى الأمر بالعدل، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا أَلْوَزَنَ بِالْقِسْطِ﴾ والقسط العدل. وقيل: هو الحكم. وقيل: أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال. وأصل ميزان موزان وقد مضى في «الأعراف» القول فيه. ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾^(٨) موضع «أَنَّ» يجوز أن يكون نصباً على تقدير حذف حرف الجر كأنه قال: لئلا تطغوا؛ كقوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النساء: ١٧٦]. ويجوز ألا يكون لـ «أَنَّ» موضع من الإعراب فتكون بمعنى أي و «تَطْغَوْا» على هذا التقدير مجزوماً؛

(١) قائله الراعي.

كقوله تعالى: ﴿وَأَنطَلَقَ أَلْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا﴾ [ص: ٦] أي امشوا. والطغيان مجاوزة الحد. فمن قال: الميزان العدل قال طغيانه الجور. ومن قال: إنه الميزان الذي يوزن به قال طغيانه البخس. قال ابن عباس: أي لا تخونوا من وزنتم له. وعنه أنه قال: يا معشر الموالي! وليتم أمرين بهما هلك الناس: المكيال والميزان. ومن قال إنه الحُكْم قال: طغيانه التحريف. وقيل: فيه إضمار؛ أي وضع الميزان وأمركم ألا تَطْغَوْا فيه. ﴿وَأَقِيمُوا أَلْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ أي أفعلوه مستقيماً بالعدل. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل. وقال ابن عيينة: الإقامة باليد والقسط بالقلب. وقال مجاهد: القسط العدل بالرومية. وقيل: هو كقولك أقام الصلاة أي أتى بها في وقتها، وأقام الناس أسواقهم أي أتوها لوقتها. أي لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل. ﴿وَلَا تُخْسِرُوا أَلْمِيزَانَ﴾ ولا تنقصوا الميزان ولا تبخسوا الكيل والوزن، وهذا كقوله: ﴿وَلَا نَقْصُوا أَلْمِكَيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ [هود: ٨٤]. وقال قتادة في هذه الآية: أعدل يا بن آدم كما تحب أن يُعَدَلَ لك، وأوف كما تحب أن يُوفَى لك؛ فإن العدل صلاح الناس. وقيل: المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم. وكرر الميزان لحال رؤوس الآي. وقيل: التكرير للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه. وقراءة العامة «تُخْسِرُوا» بضم التاء وكسر السين. وقرأ بلال بن أبي بُردة وأبان عن عثمان «تُخْسِرُوا» بفتح التاء والسين وهما لغتان، يقال: أخسرت الميزان وخسرته كأجبرته وجبرته. وقيل: «تُخْسِرُوا» بفتح التاء والسين محمول على تقدير حذف حرف الجر؛ والمعنى ولا تخسروا في الميزان. ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ [الأنعام: ١٠] الأنعام الناس؛ عن ابن عباس. الحسن: الجن والإنس. الضحاك: كل ما دب على وجه الأرض، وهذا عام. ﴿فِيهَا فَكِيهَةٌ﴾ أي كل ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار. ﴿وَالنَّخْلَ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ [الأنعام: ١١] الأكمَام جمع كِمَام بالكسر. قال الجوهري: والكِمَّة بالكسر والكِمَامَة وعاء الطلع وغطاء النَّوَر والجمع كِمَام وأَكِمَّة وأَكْمَام والأكاميم أيضاً. وكُمَّ الفصيل إذا أشفق عليه فسُتِر حتى يَقْوَى؛ قال العجاج:

بَلْ لَوْ شَهِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكْمُّوا بَغْمَةً لَّوْلَمْ تُفَرِّجْ غُمًّا

وتُكْمُّوا أي أغمي عليهم وغطوا. وأَكَمَّت النخلة وكَمَّمت أي أخرجت أكمَامها. والأَكْمَام بالكسر والكِمَامَة أيضاً ما يُكَم به فم البعير لثلا يعَضُّ؛ تقول منه: بعير مكموم أي مَخْجُوم. وكَمَّمت الشيء غطيته. والكُم ما ستر شيئاً وغطاه؛ ومنه كُم القميص بالضم والجمع أَكْمَام وكَممة، مثل حُبَّ وَحِبَّة. والكَمَّة القلنسوة المدوَّرة؛ لأنها تغطي الرأس. قال:

فَقُلْتُ لَهُمْ كَيْلُو بِكُمَّةٍ بَعْضُكُمْ دَرَاهِمَكُمْ إِنِّي كَذَلِكَ أَكِيلٌ

قال الحسن: ﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ أي ذات الليف فإن النخلة قد تُكَمَّم بالليف، وكمَامها ليفها الذي في أعناقها. أبْن زيد: ذات الطلع قبل أن يفتق. وقال عكرمة: ذات الأحمال. ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ الحب الحِنْطَة والشعير ونحوهما؛ والعصف التَّبْن؛ عن الحسن وغيره. مجاهد: ورق الشجر والزرع. أبْن عباس: تَبْن الزرع وورقه الذي تَعْصِفُه الرياح. سعيد بن جبیر: بَقْل الزرع أي أَوَّل ما ينبت منه؛ وقاله الفراء. والعرب تقول: خرجنا نَعْصِفُ الزرع إذا قطعوا منه قبل أن يُدْرِكَ. وكذا في الصحاح: وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ أي جززته قبل أن يُدْرِكَ. وعن أبْن عباس أيضاً: العصف ورق الزرع الأخضر إذا قطع رؤوسه ويس؛ نظيره: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا أُكُولِ﴾ [الفيل: ٥] الجوهري: وقد أَعْصَفَ الزرع، ومكان مُعْصِف أي كثير الزرع. قال أبو قيس بن الأسلت الأنصاري:

إِذَا جَمَادَى مَعَتْ قَطْرَهَا زَانَ جَنَابِي عَطْنٌ مُعْصِفٌ

والعصف أيضاً الكسب؛ ومنه قول الراجز:

بغیر ما عَصَفٍ ولا أَصْطِرَافٍ

وكذلك الاعتصاف. والعصيفة الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبُل. وقال الهروي: والعصف والعصيفة ورق السُّنْبُل. وحكى الثعلبي: وقال أبْن السَّكِّيت تقول العرب لورق الزرع العصف والعصيفة والجلُّ بكسر الجيم. قال عَلْقَمَة بن عَبْدَة: تَسْقِي مَذَانِبَ قَد مَالَتْ عَصِيفَتُهَا حَذُورُهَا مِنْ أَتَى الْمَاءِ مَطْمُومٌ

وفي الصحاح: والجلُّ بالكسر قصب الزرع إذا حُصِد. والريحان الرزق؛ عن أبْن عباس ومجاهد. الضحاك: هي لغة حَمِير. وعن أبْن عباس أيضاً والضحاك وقتادة: أنه الريحان الذي يشمّ، وقاله أبْن زيد. وعن أبْن عباس أيضاً: أنه خضرة الزرع. وقال سعيد بن جبیر: هو ما قام على ساق. وقال الفراء: العصف المأكول من الزرع، والريحان ما لا يؤكل. وقال الكلبي: إن العصف الورق الذي لا يؤكل، والريحان هو الحب المأكول. وقيل: الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت رَيْحَاناً؛ لأن الإنسان يَرِاحُ لها رائحة طيبة. أي يشمّ فهو فَعْلَان رَوْحَان من الرائحة؛ وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين الرُّوحانيّ وهو كل شيء له رُوح. قال أبْن الأعرابي: يقال شيء رُوحاني ورُوحاني أي له روح. ويجوز أن يكون على وزن فَيْعْلَان فأصله رَيْوَحَان فأبدل من الواو ياء وأدغم كهَيْنَ وَلَيْنَ، ثم ألزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدين الألف والنون، والأصل

فيما يتركب من الرء والواو والحاء الاهتزاز والحركة. وفي الصحاح: والريحان نبت معروف؛ والريحان الرزق؛ تقول: خرجت أبتغي ريحان الله؛ قال التميمي بن تَوَلَّب: سلامُ الإلهِ وريحانُهُ ورحمتهُ وسَمَاءُ دِرَرٍ

وفي الحديث:

[٥٧٥٤] «الولد من ريحان الله». وقولهم: سبحان الله وريحانه، نصبوهما على المصدر يريدون تنزيهاً له وأستزاقاً. وأما قوله: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ۚ﴾ فالعصف ساق الزرع، والريحان ورقه؛ عن الفراء. وقراءة العامة ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ۚ﴾ بالرفع فيها كلها على العطف على الفاكهة. ونصبها كلها أبين عامر وأبو حيوة والمغيرة عطفاً على الأرض. وقيل: بإضمار فعل، أي وخلق الحب ذاك العصف والريحان؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على ﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۚ﴾. وجز حمزة والكسائي «الريحان» عطفاً على العصف؛ أي فيها الحب ذو العصف والريحان، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق، فيكون كأنه قال: والحب ذو الرزق. والرزق من حيث كان العصف رزقاً؛ لأن العصف رزق للبهائم، والريحان رزق للناس، ولا شبهة فيه في قول من قال إنه الريحان المشموم.

قوله تعالى: ﴿فَإَيَّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٦﴾ خطاب للإنس والجن؛ لأن الأنام واقع عليهما. وهذا قول الجمهور، يدل عليه حديث جابر المذكور أول السورة، وخرجه الترمذي وفيه «لِلْجَنِّ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا»^(١). وقيل: لما قال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۚ﴾ و﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ دل ذلك على أن ما تقدّم وما تأخر لهما. وأيضاً قال: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ﴾ ﴿٣١﴾ [الرحن: ٣١] وهو خطاب للإنس والجن وقد قال في هذه السورة: ﴿يَمْعَشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾. وقال الجرجاني: خاطب الجنّ مع الإنس وإن لم يتقدّم للجنّ ذكر؛ كقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ ﴿٣٧﴾ [ص: ٣٢]. وقد سبق ذكر الجنّ فيما سبق نزوله من القرآن، والقرآن كالسورة الواحدة؛ فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب الجنسان بهذه الآيات. وقيل: الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ التثنية؛ حسب ما تقدّم من القول في ﴿أَلْقِيَافِي جَهَنَّمَ﴾ [ق: ٢٤]. وكذلك قوله:

[٥٧٥٤] أخرجه أحمد ٤٠٩/٦ من حديث خولة بنت حكيم في أثناء حديث، وله شواهد راجع مسند الفردوس ٧٢٥٣ و ٧٢٥٤ و ٧٢٥٥.

(١) تقدم برقم ٥٧٥١.

* قَفَا نَبِّكَ (١) ... *

و * خَلِيلِي مُرَائِي ... *

فأما ما بَعْدَ ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ (٢) و ﴿ وَخَلَقَ الْجَانَّ ﴾ فإنه خطاب للإنس والجن، والصحيح قول الجمهور لقوله تعالى: ﴿ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴾ (٣) والآلاء النعم، وهو قول جميع المفسرين، واحدها إِلَيَّ وَإِلَيَّ مثل مَعِيَ وَعَصَا، وَإِلَيَّ وَإِلَيَّ أربع لغات حكاهما النحاس قال: وفي واحد ﴿ إِنَّا إِلَيْنَا الْيَلِيلُ ﴾ [طه: ١٣٠] ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام، وقد مضى في «الأعراف» و «النجم». وقال ابن زيد: إنها القدرة؛ وتقدير الكلام فبأي قدرة ربكما تكذبان؛ وقاله الكلبي وأختره الترمذي محمد بن علي، وقال: هذه السورة من بين السور عَلم القرآن، والعَلم إمام الجند والجند تتبعه، وإنما صارت عَلماً لأنها سورة صفة الملك والقدرة؛ فقال: ﴿ الرَّحْمَنُ ﴾ (٤) عَلم الْقُرْآن (٥) فافتتح السورة بأسم الرحمن من بين الأسماء ليعلم العباد أن جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته خرج إليهم من الرحمة العظمى من رحمانيته فقال: ﴿ الرَّحْمَنُ ﴾ (٦) عَلم الْقُرْآن (٧) ثم ذكر الإنسان فقال: ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ ثم ذكر ما صنع به وما منَّ عليه به، ثم ذكر حساب الشمس والقمر وسجود الأشياء مما نَجَم وشَجَر، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل، ووضع الأرض للأنام؛ فخطب هذين الثقيلين الجن والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك، فأشركوا به الأوثان وكل معبود أتخذوه من دونه، وجحدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم، فقال سائلاً لهم: ﴿ فَيَا أَيُّهَا الْآلَاءُ رَبِّكُمْ أَتُكَذِّبَانِ ﴾ (٨) أي بأي قدرة ربكما تكذبان، وإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له في هذه الأشياء التي خرجت من ملكه وقدرته شريكاً يملك معه ويقدر معه، فذلك تكذيبهم. ثم ذكر خلق الإنسان من صلصال، وذكر خلق الجن من نار، ثم سألهم فقال: ﴿ فَيَا أَيُّهَا الْآلَاءُ رَبِّكُمْ أَتُكَذِّبَانِ ﴾ (٩) أي بأي قدرة ربكما تكذبان؛ فإن له في كل خلق بعد خلق قدرة بعد قدرة؛ فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير، وأتخاذ الحجة عليهم بما وقفهم على خلقه خلقاً. وقال القُتَيْبِيُّ: إن الله تعالى عدَّد في هذه السورة نعماءه، وذكر خلقه آلاءه، ثم أتبع كل خَلْق وصفها ونعمة وضعها بهذه، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبههم على النعم ويقرهم بها؛ كما تقول لمن تتابع فيه إحسانك وهو يكفره وينكره: ألم تكن فقيراً فأغنيتك أفنتكر هذا؟ ألم تكن خاملاً فعزرتك أفنتكر هذا؟!

(١) كلاهما لامرى القيس وتماام الأول:

من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل

ألم تكن صُرورة^(١) فحججت بك أفتنكر هذا؟! ألم تكن راجلاً فحملتك أفتنكر هذا؟!
والتكرير حسن في مثل هذا. قال:

* كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ *

وقال:

لَا تَقْتُلِي مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمَةً إِيَّاكَ مِنْ دَمِهِ إِيَّاكَ إِيَّاكَ
وقال آخر:

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا طَرَفْتُ عَيْنَاكَ مِنْ قَوْلِ كَاشِحٍ أَشْرِ
وَلَا تَمَلَّنْ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرْهُ وَزُرْهُ وَزُرْ وَزُرْ وَزُرْ
وقال الحسين بن الفضل: التكرير طرداً للغفلة، وتأكيذاً للحجة.

قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ۖ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ۖ فَيَأْيِءُ آءِ آءٍ رَّبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ ۚ رَّبُّ الشَّرِيقِينَ وَرَبُّ الْمَغْرِبِينَ ۚ فَيَأْيِءُ آءِ آءٍ رَّبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ ۚ ﴾ [الحجر: ١٦-١٨].

قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال: ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ باتفاق من أهل التأويل يعني آدم. ﴿ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ۖ ﴾ [الحجر: ١٦] الصلصال الطين اليابس الذي يسمع له صلصلة، شبهه بالفخار الذي طبخ. وقيل: هو طين خلط برمل. وقيل: هو الطين الممتن من صل اللحم وأصل إذا أنتن؛ وقد مضى في «الحجر». وقال هنا: ﴿ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ۖ ﴾ وقال هناك: ﴿ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ۚ ﴾ [الحجر: ٣٣]. وقال: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ۖ ﴾ [الصافات: ١١]. وقال: ﴿ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقْهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾ [آل عمران: ٥٩] وذلك متفق الـمعنى؛ وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فعجنه فصار طيناً، ثم أنتقل فصار كالحمـل المسنون، ثم أنتقل فصار صلصالاً كالـفخار. ﴿ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ۖ ﴾ [الحجر: ١٧] قال الحسن: الجان إبليس وهو أبو الجن. وقيل: الجان واحد الجن، والمارج اللهب؛ عن ابن عباس، وقال: خلق الله الجان من خالص النار. وعنه أيضاً من لسانها الذي يكون في طرفها إذا ألتهبت. وقال الليث: المارج الشُعلة الساطعة ذات اللهب الشديد. وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط بعبـضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر؛ ونحوه عن مجاهد؛ وكله متقارب المعنى. وقيل: المارج كل أمر مرسل غير ممنوع، ونحوه قول المبرد؛ قال المبرد:

(١) الصرورة: الذي لم يحج قط.

المارج النار المرسله التي لا تمنع . وقال أبو عبيدة والحسن : المارج خلط النار ، وأصله من مرج إذا اضطرب وأختلط ؛ ويروى أن الله تعالى خلق نارين فمرج إحداهما بالأخرى ، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموم فخلق منها إبليس . قال القشيري : والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول ؛ كقوله : ﴿ مَلَأْ دَافِقِي ﴾ [٦] [الطارق : ٦] . و ﴿ عِشَّةً رَاضِيَةً ﴾ [الحاقة : ٢١] والمعنى ذو مرج ؛ قال الجوهري في الصحاح : و ﴿ مَارِجٍ مِّن نَّارٍ ﴾ [١٥] نار لا دخان لها خلق منها الجان . ﴿ فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانَ ﴾ [١١] .

قوله تعالى : ﴿ رَبُّ ٱلْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ ٱلْمَغْرِبَيْنِ ﴾ [١٧] أي هو رب المشرقين . وفي الصفات ﴿ رَبُّ ٱلْمَشْرِقِ ﴾ [الصفات : ٥] وقد مضى الكلام في ذلك هنالك .

قوله تعالى : ﴿ مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۚ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ ۚ لَا يَبْغِيَانِ ۚ فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانَ ۚ يَخْرُجُ مِنْهُمَا ٱللُّؤْلُؤُ وَٱلْمَرْجَانُ ۚ فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانَ ۚ ﴾ [٢١] .

قوله تعالى : ﴿ مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۚ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ ۚ لَا يَبْغِيَانِ ۚ ﴾ [٢١] ﴿ مَرَجَ ﴾ أي خلَّى وأرسل وأهمل ؛ يقال : مرج السلطان الناس إذا أهملهم . وأصل المَرَج الإهمال كما تُمرَج الدابة في المرعى . ويقال : مَرَجَ خلط . وقال الأخفش : ويقول قوم أَمْرَج البحرين مثل مَرَج ، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى . ﴿ ٱلْبَحْرَيْنِ ﴾ قال ابن عباس : بحر السماء وبحر الأرض ؛ وقاله مجاهد وسعيد بن جبیر . ﴿ يَلْتَقِيَانِ ﴾ [١٩] في كل عام . وقيل : يلتقي طرفاهما . وقال الحسن وقتادة : بحر فارس والروم . وقال ابن جريج : إنه البحر المالح والأنهار العذبة . وقيل : بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما . وقيل : بحر اللؤلؤ والمرجان . ﴿ يَبْغِيَانِ ﴾ أي حاجز فعل القول الأول ما بين السماء والأرض ؛ قاله الضحاك . وعلى القول الثاني الأرض التي بينهما وهي الحجاز ؛ قاله الحسن وقتادة . وعلى غيرهما من الأقوال القدرة الإلهية على ما تقدّم في «الفرقان» . وفي الخبر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ :

[٥٧٥٥] أن الله تعالى كلم الناحية الغربية فقال : إني جاعل فيك عبداً لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُمَجِّدُونِي فكيف أنت لهم ؟ فقالت : أغرقهم يا رب . قال : إني أحملهم على يدي ، وأجعل بأسك في نواحيك . ثم كلم الناحية الشرقية فقال : إني جاعل فيك عبداً لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُمَجِّدُونِي فكيف أنت لهم ؟ قالت : أسبِّحك

[٥٧٥٥] باطل لا أصل له ، ومحمد بن صالح الترمذي شيخ الحكيم متهم بالكذب ساق له الذهبي في ميزانه أحاديث وعدّها من بلاياه . وقال ابن حبان عنه : دجال من الدجاجة اهراجع الميزان . وهذا الخبر الأشبه أنه من الإسرائيلية .

معهم إذا سَبَّحُوا، وأكْبَرُوا معهم إذا كَبَرُوا، وأَهْلَلُوا معهم إذا هَلَّلُوا، وأَمَجَّدُوا معهم إذا مَجَّدُوا؛ فاثابها الله الحِلْيَةَ وجعل بينهما برزخاً، وتحوَّل أحدهما مِلْحاً أَجَاجاً، وبقي الآخر على حالته عَذْباً فُرَاتاً» ذكر هذا الخبر الترمذی الحکیم أبو عبد الله قال: حَدَّثَنَا صالح بن محمد، حَدَّثَنَا القاسم العمري عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة: ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ قال قتادة: لا يبغيان على الناس فيغرقانهم؛ جعل بينهما وبين الناس يَبْساً. وعنه أيضاً ومجاهد: لا يبغي أحدهما على صاحبه فيغلبه. ابن زيد: المعنى ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ أن يلتقيا، وتقدير الكلام: مرج البحرين يلتقيان، لولا البرزخ الذي بينهما لا يبغيان أن يلتقيا. وقيل: البرزخ ما بين الدنيا والآخرة؛ أي بينهما مدة قدرها الله وهي مدة الدنيا فهما لا يبغيان؛ فإذا أذن الله في أنقضاء الدنيا صار البحرين شيئاً واحداً؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبَحَارُ فُجِّرَتْ ۖ﴾ [الانفطار: ٣]. وقال سهل بن عبد الله: البحرين طريق الخير والشر، والبرزخ الذي بينهما التوفيق والعصمة.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ أي يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان، كما يخرج من التراب الحب والعصف والريحان. وقرأ نافع وأبو عمرو «يُخْرَجُ» بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول. الباقون «يُخْرَجُ» بفتح الياء وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل. وقال: «مِنْهُمَا» وإنما يخرج من الملح لا العذب لأن العرب تجمع الجنسين ثم تخبر عن أحدهما؛ كقوله تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٠] وإنما الرسل من الإنس دون الجن؛ قاله الكلبي وغيره. قال الزجاج: قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما؛ وهو كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ﴾ [نوح: ١٥ - ١٦] والقمر في سماء الدنيا ولكن أجمل ذكر السبع فكان ما في إحداهن فيهن. وقال أبو علي الفارسي: هذا من باب حذف المضاف؛ أي من أحدهما؛ كقوله: ﴿عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْيَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] أي من إحدى القريتين. وقال الأخفش سعيد: زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب. وقيل: هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان. ابن عباس: هما بحرا السماء والأرض. فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤاً فصار خارجاً منهما؛ وقاله الطبري. قال الثعلبي: ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدفة، فأصابت القطرة بعض النواة ولم تُصب البعض، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرها نواة. وقيل: إن العذب والملح قد يلتقيان، فيكون العذب كاللقاح للملح، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى؛ لذلك قيل: إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه

العذب والملح. وقيل: المرجان عظام اللؤلؤ وكباره؛ قاله عليّ وأبن عباس رضي الله عنهما. واللؤلؤ صغاره. وعنهما أيضاً بالعكس: إن اللؤلؤ كبار اللؤلؤ والمرجان صغاره؛ وقاله الضحاك وقتادة. وقال ابن مسعود وأبو مالك: المرجان الخرز الأحمر.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ (٢٤) ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾ (٢٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ يعني السفن. ﴿الْمُنشَآتُ﴾ قراءة العامة ﴿الْمُنشَآتُ﴾ بفتح الشين؛ قال قتادة: أي المخلوقات للجري مأخوذ من الإنشاء. وقال مجاهد: هي السفن التي رُفِعَ قَلْعُهَا؛ قال: وإذا لم يُرْفَع قَلْعُهَا فليست بمنشآت. وقال الأخفش: إنها المَجْرِيَّات. وفي الحديث: أن عليّاً رضي الله عنه رأى سفناً مُقْلَعَةً، فقال: وربّ هذه الجوارِي المنشآت ما قتلت عثمان ولا مالات في قتله. وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه «الْمُنشَآتُ» بكسر الشين أي المنشآت السير؛ أضيف الفعل إليها على التجوز والانتساع. وقيل: الرافعات الشُّرْع أي القُلُوع. ومن فتح الشين قال: المرفوعات الشُّرْع. ﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ (٢٤) أي كالجبال، والعلم الجبل الطويل، قال (١):

* إِذَا قَطَعْنَ عِلْمًا بَدَأَ عِلْمٌ *

فالسفن في البحر كالجبال في البر، وقد مضى في «الشورى» بيانه. وقرأ يعقوب «الجَوَارِي» بياء في الوقف؛ وحذف الباقيون.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢٦) ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (٢٧) ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾ (٢٨).

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢٦) الضمير في ﴿عَلَيْهَا﴾ للأرض، وقد جرى ذكرها في أول السورة في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ (١١) وقد يقال: هو أكرم من عليها، يعنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر. وقال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الأرض فنزلت: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨] فأيقنت الملائكة بالهلاك؛ وقاله مقاتل. ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت، ومع الموت تستوي الأقدام. وقيل: وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب. ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ أي وبقي الله؛ فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه؛ قال الشاعر:

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَايَا فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَنَائِي

وهذا الذي أرتضاه المحققون من علمائنا: ابن فورك وأبو المعالي وغيرهم. وقال ابن عباس: الوجه عبارة عنه كما قال: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (٢٧) وقال أبو

المعالي: وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود الباري تعالى، وهو الذي أرتضاه شيخنا. ومن الدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ والموصف بالبقاء عند تعرض الخلق للفناء وجود الباري تعالى. وقد مضى في «البقرة» القول في هذا عند قوله تعالى: ﴿فَأَيُّكُمْ تَتْلُوا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥] وقد ذكرناه في الكتاب الأسنى مستوفى. قال القشيري: قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تُكَيَّف، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام. والصحيح أن يقال: وجهه وجوده وذاته، يقال: هذا وجه الأمر ووجه الصواب وعين الصواب. وقيل: أي يبقى الظاهر بأدلتها كظهور الإنسان بوجهه. وقيل: وتبقى الجهة التي يتقرب بها إلى الله. ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ الجلال عظمة الله وكبريائه وأستحقاقه صفات المدح؛ يقال: جَلَّ الشيء أي عَظُم وأجللته أي عَظَّمته، والجلال أَسَم من جَلَّ. ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ أي هو أهل لأن يكرم عما لا يليق به من الشرك؛ كما تقول: أنا أكرمك عن هذا؛ ومنه إكرام الأنبياء والأولياء. وقد أتينا على هذين الاسمين لغة ومعنى في الكتاب الأسنى مستوفى. وروى أنس أن النبي ﷺ قال:

[٥٧٥٦] «أَطْلُوا بيا ذا الجلال والإكرام». وروي أنه من قول ابن مسعود؛ ومعناه: ألزموا ذلك في الدعاء. قال أبو عبيد: الإلظاظ لزوم الشيء والمثابرة عليه. ويقال: الإلظاظ الإلحاح. وعن سعيد المقبري: أن رجلاً أَلَحَّ فجعل يقول: اللهم يا ذا الجلال والإكرام! اللهم يا ذا الجلال والإكرام! فنودي: إني قد سمعت فما حاجتك؟

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ فَإِنَّ آيَةَ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿٢٩﴾.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قيل: المعنى يسأله من في السموات الرحمة، ومن في الأرض الرزق. وقال ابن عباس وأبو صالح: أهل السموات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق؛ وأهل الأرض يسألونهما جميعاً. وقال ابن جريج: وتسأل الملائكة الرزق لأهل الأرض؛ فكانت المسألتان جميعاً من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض. وفي الحديث:

[٥٧٥٧] «إن من الملائكة ملكاً له أربعة أوجه وجه كوجه الإنسان وهو يسأل الله

٥٧٥٦] حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٢٤ من حديث أنس، وضعفه بقوله: غريب. وكرره ٣٥٢٥ عن مؤمل به وقال: غريب وإنما يروى عن الحسن مرسلاً ومؤمل غلط فيه اهـ. وفي إسناد الأول يزيد الرقاشي وإه. وله شاهد من حديث ربيعة بن عامر أخرجه الحاكم ٤٩٨/١ - ٤٩٩ وصححه ووافقه الذهبي وكرره من حديث أبي هريرة لكن فيه رشد بن سعد وإه فالحديث حسن بشواهد. ٥٧٥٧] لم أجده والأشبه أنه من الإسرائيليات، والله أعلم.

الرزق لبني آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للسباع ووجه كوجه الثور وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه التسر وهو يسأل الله الرزق للطير». وقال ابن عطاء: إنهم سألوه القوة على العبادة. ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٢٩﴾ هذا كلام مبتدأ. وأنصب «كُلَّ يَوْمٍ» ظرفاً، لقوله: «فِي شَأْنٍ» أو ظرفاً للسؤال؛ ثم يتدّى ﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٢٩﴾. وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:

[٥٧٥٨] ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٢٩﴾ قال: «من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين». وعن ابن عمر عن النبي ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٢٩﴾ قال:

[٥٧٥٩] «يغفر ذنباً ويكشف كرباً ويعجب داعياً». وقيل: من شأنه أن يحيي ويميت، ويُعزّز ويذل، ويرزق ويمنع. وقيل: أراد شأنه في يومي الدنيا والآخرة. قال ابن بحر: الدهر كله يومان، أحدهما مدة أيام الدنيا، والآخر يوم القيامة، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب، والثواب والعقاب. وقيل: المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر. والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشؤون والمراد بالشأن هاهنا الجمع كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [غافر: ٦٧]. وقال الكلبي: شأنه سوق المقادير إلى المواقيت. وقال عمرو بن ميمون في قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٢٩﴾ من شأنه أن يميت حيّاً، ويُقرّ في الأرحام ما شاء، ويُعزّز ذليلاً، ويُذلّ عزيزاً. وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٢٩﴾ فلم يعرف معناها، وأستمهله إلى الغد فانصرف كئيباً إلى منزله فقال له غلام له أسود: ما شأنك؟ فأخبره. فقال له: عد إلى الأمير فإني أفسرها له، فدعاه فقال: أيها الأمير! شأنه أن يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويخرج الحيّ من الميت، ويخرج الميت من الحيّ، ويشفي سقيماً، ويُسقم سليماً، ويبتلي معافى، ويعافي مبتلى، ويُعزّز

[٥٧٥٨] أخرجه ابن ماجه ٢٠٢ وابن أبي عاصم ٣٠١ وابن الجوزي في العلل ٢٤ من حديث أبي الدرداء وأعله بعد الرحمن بن يحيى لكن توبع عند ابن ماجه لذا قال البوصيري في الزوائد: إسناده حسن لتقاصر الوزير بن صبيح عن درجة الحفاظ والإتقان. وأخرجه البزار ٢٢٦٦ من حديث عبد الله بن منيب وفي إسناده عمرو بن بكر السكسكي وهو متروك. وصوب الدارقطني فيما نقل ابن الجوزي الوقف وسبقه البخاري حيث علقه في ٦٢٠/٨ عن أبي الدرداء موقوفاً بصيغة الجزم. وانظر الإحسان والعلل فيهما مزيد من الكلام عليه.

[٥٧٥٩] أخرجه البزار ٢٢٦٨ من حديث ابن عمر وإسناده ضعيف لضعف محمد بن عبد الرحمن البيلماني. وانظر ما قبله.

ذليلاً، ويذل عزيزاً، ويُفقر غنياً، ويغني فقيراً؛ فقال له: فَرَجْتُ عَنِّي فَارْجَ اللَّهُ عَنْكَ، ثم أمر بخلع ثياب الوزير وكساها الغلام؛ فقال: يا مولاي! هذا من شأن الله تعالى. وعن عبد الله بن طاهر: أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له: أشكلت عليّ ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي: قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ (٣١) [المائدة: ٣١]. وقد صح أن الندم توبة. وقوله: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (٢١) وقد صح أن القلم جفّ بما هو كائن إلى يوم القيامة. وقوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (٣١) [النجم: ٣٩] فما بال الأضعاف؟ فقال الحسين: يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة، ويكون توبة في هذه الأمة؛ لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم. وقيل: إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله. وأما قوله: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (٢١) فإنها شؤون يديها لا شؤون يتيديها. وأما قوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (٣١) فمعناه: ليس له إلا ما سعى عدلاً ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً. فقام عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجة.

قوله تعالى: ﴿سَفَرُكُمْ لَكُمْ آيَةُ الْفَقْلَانِ﴾ (٢١) فَيَا آءِ الْآءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ (٢٢) يَمْعَشَرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ (٢٣) فَيَا آءِ الْآءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ (٢٤) يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْنَصِرَانِ (٢٥) فَيَا آءِ الْآءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ (٢٦).

قوله تعالى: ﴿سَفَرُكُمْ لَكُمْ آيَةُ الْفَقْلَانِ﴾ (٢١) يقال: فرغت من الشغل أفرغ فراغاً وفراغاً وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودي في كذا أي بذلته. والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه، إنما المعنى سنقصد لمجازاتكم أو محاسبتكم، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد تهديده: إذا أفرغ لك أي أقصدك. وفرغ بمعنى قصد؛ وأنشد ابن الأنباري في مثل هذا لجرير:

الآن وَقَدْ فَرَعْتُ إِلَى تُمَيْرٍ فهذا حين كُتِّ لها عَذَابَا
يريد وقد قصدت. وقال أيضاً^(١) وأنشده النحاس:

* فَرَعْتُ إِلَى الْعَبْدِ الْمُقَيَّدِ فِي الْحِجْلِ *

وفي الحديث:

[٥٧٦٠] أن النبي ﷺ لما بايع الأنصار ليلة العقبة، صاح الشيطان: يا أهل

[٥٧٦٠] أخرجه أحمد ٤٦٢/٣ برقم ١٥٣٧١ من حديث كعب بن مالك في أثناء خبر مطول. ورجاله معروفون سوى عبيد الله بن كعب وقد وثقه ابن حبان.

(١) أي جرير.

الجُبَابُج^(١)! هذا مُذَمَّمٌ يباع بني قَيْلَةَ على حربكم؛ فقال النبي ﷺ: «هذا إِرْزُبُ^(٢) الْعَقَبَةِ أَمَّا وَاللَّهِ يَا عَدُوَّ اللَّهِ لَا تُفْرَغَنَّ لَكَ» أي أقصد إلى إبطال أمرك. وهذا اختيار القتيبي والكسائي وغيرهما. وقيل: إن الله تعالى وعد على التقوى وأوعد على الفجور، ثم قال: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ مما وعدناكم ونوصل كُلاًّ إلى ما وعدناه؛ أي أقسم ذلك وأتفرغ منه. قاله الحسن ومقاتل وأبن زيد. وقرأ عبد الله وأبيي «سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ» وقرأ الأعمش وإبراهيم «سَيَفْرُغُ لَكُمْ» بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله. وقرأ ابن شهاب والأعرج «سَنَفْرُغُ لَكُمْ» بفتح النون والراء؛ قال الكسائي: هي لغة تميم يقولون فَرَعَ يَفْرَغُ، وحكي أيضاً فَرَعَ يَفْرَغُ ورواهما هُبيرة عن حفص عن عاصم. وروى الجُعْفِي عن أبي عمرو «سَيَفْرُغُ» بفتح الياء والراء، ورويت عن ابن هُرْمَزٍ. وروى عن عيسى الثَّقَفِي «سَنَفْرُغُ لَكُمْ» بكسر النون وفتح الراء. وقرأ حمزة والكسائي «سَيَفْرُغُ لَكُمْ» بالياء. الباقيون بالنون وهي لغة تهامة. والثَّقَلَانِ الجنّ والإنس؛ سَمَّيَا بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف. وقيل: سَمَّوَا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتاً؛ قال الله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ [الزلزلة: ٢] ومنه قولهم: أعطه ثقله أي وزنه. وقال بعض أهل المعاني: كل شيء له قدر ووزن يُنَافَسُ فيه فهو ثقل. ومنه قيل لبيض النعام ثقل؛ لأن واجده وصائده يفرح به إذا ظفر به. وقال جعفر الصادق: سَمَّيَا ثقلين؛ لأنهما مثقلان بالذنوب. وقال: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ فجمع، ثم قال: ﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ [٢١] لأنهما فريقان وكل فريق جمع، وكذا قوله تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾ ولم يقل إن استطعتم؛ لأنهما فريقان في حال الجمع، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ [النحل: ٤٥] و﴿هَذَا إِنْ خَصَمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج: ١٩] ولو قال: سنفرغ لكما، وقال إن استطعتما لجاز. وقرأ أهل الشام «أَيُّهُ الثَّقَلَانِ» بضم الهاء. الباقيون بفتحها وقد تقدّم.

مسألة: هذه السورة و«الْأَحْقَافُ» و﴿قُلْ أَوْحَى﴾ دليل على أنّ الجنّ مخاطبون مكلفون مأمورون منهيون مثابون معاقبون كالإنس سواء، مؤمنهم كمؤمنهم، وكافرهم ككافرهم، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك.

قوله تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ﴾ الآية. ذكر ابن المبارك: وأخبرنا جويبر عن الضحاك قال: إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقت بأهلها، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب، فينزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها، ثم

(١) الجبابج: منازل منى.

(٢) الإزب: بكسر الهمزة وإسكان الزاي وهو هنا اسم شيطان.

يأمر الله السماء التي تليها كذلك فينزلون فيكونون صفًا من خلف ذلك الصف، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة؛ فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجنته اليسرى جهنم، فيسمعون زفيرها وشهيقها، فلا يأتون قُطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة، فذلك قوله تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (٢٢) والسلطان العذر. وقال الضحاك أيضاً: بينما الناس في أسواقهم أنفتحت السماء، ونزلت الملائكة، فتهرب الجن والإنس، فتحدق بهم الملائكة، فذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (٢٢) ذكره النحاس.

قلت: فعلى هذا يكون في الدنيا، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة. وعن الضحاك أيضاً: إن استطعتم أن تهربوا من الموت فأهربوا. وقال ابن عباس: إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه، ولن تعلموه إلا بسلطان أي بيينة من الله تعالى. وعنه أيضاً أن معنى: ﴿لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (٢٢) لا تخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم. قتادة: لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك. وقيل: لا تنفذون إلا إلى سلطان الباء بمعنى إلى؛ كقوله تعالى: ﴿أَحْسَنَ بِي إِذْ﴾ [يوسف: ١٠٠] أي إليّ. قال الشاعر^(١):

أَسِيْنِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُوْلَةً لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ
وقوله: ﴿فَانْفُذُوا﴾ أمر تعجيز.

قوله تعالى: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاْظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ﴾ أي لو خرجتم أرسل عليكم شواظ من نار، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ. وقيل: ليس هذا متعلقاً بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذاباً بالنار. وقيل: أي بآلاء ربكما تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس عقوبة على ذلك التكذيب. وقيل: يحاط على الخلائق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادون ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ﴾، فتلك النار قوله: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاْظٌ مِّنْ نَّارٍ﴾ والشواظ في قول ابن عباس وغيره اللهب الذي لا دخان له. والنحاس: الدخان الذي لا لهب فيه؛ ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضي الله عنه، كذا وقع في تفسير الثعلبي والماوردي ابن أبي الصلت، وفي «الصحاح» و«الوقف والابتداء» لابن الأنباري: أمية بن خلق قال:

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ حَسَانَ عَنِّي مُغْلَغَلَةً تَدْبُ إِلَى عُكَاطٍ
لَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنَا لَدَى الْقَيْنَاتِ فَسَلَا^(٢) فِي الْحِفَاطِ

(١) هو كثير عزة.

(٢) الفسل من الرجال: الرذل الذي لامروءة له ولاجلد.

يَمَانِيَا يَظْلُ يَشُدُّ كِيرًا وَيَنْفُخُ دَائِبًا لَهَبَ الشُّوَاطِ

فأجابه حسان رضي الله عنه فقال:

هَجَوْتُكَ فَأَخْتَصَفْتُ لَهَا بِذُلٍّ بِقَافِيَةٍ تَأَجَّجُ كَالشُّوَاطِ

وقال رؤبة:

إِنَّ لَهُمْ مِنْ وَقَعِنَا أَقْيَاطًا وَنَارَ حَرْبٍ تُسَعِّرُ الشُّوَاطِ

وقال مجاهد: الشُّوَاطُ اللهب الأخضر المنقطع من النار. الضحاك: هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب. وقاله سعيد بن جبير. وقد قيل: إن الشُّوَاطِ النار والدخان جميعاً؛ قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب. وقرأ ابن كثير «شُواظ» بكسر الشين. الباقون بالضم وهما لغتان؛ مثل صُورٍ وصُورٍ لقطع البقر. ﴿وَنُحَّاسٌ﴾ قراءة العامة «وَنُحَّاسٌ» بالرفع عطف على «شُواظ». وقرأ ابن كثير وأبن محيصن ومجاهد وأبو عمرو «وَنُحَّاسٌ» بالخفض عطفاً على النار. قال المهدوي: من قال إن الشُّوَاطِ النار والدخان جميعاً فالجر في «نُحَّاس» على هذا بين. فأما الجر على قول من جعل الشُّوَاطِ اللهب الذي لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُواظٌ مِّن نَّارٍ﴾ وشيء من نحاس؛ فشيء معطوف على شُواظ، ومن نحاس جملة هي صفة لشيء، وحذف شيء، وحذفت من لتقدم ذكرها في ﴿مِّن﴾ كما حذفت على من قولهم: على من تنزل أنزل أي عليه. فيكون «نُحَّاس» على هذا مجروراً بمن المحذوفة. وعن مجاهد وخميد وعكرمة وأبي العالية «ونحاس» بكسر النون لغتان كالشُّوَاطِ والشُّوَاطِ. والنُّحَّاس بالكسر أيضاً الطبيعة والأصل؛ يقال: فلان كريم النُّحَّاس والنُّحَّاس أيضاً بالضم أي كريم النُّجَّار^(١). وعن مسلم بن جُنْدَب «ونُحَّسٌ» بالرفع. وعن حنظلة بن مرة بن النعمان الأنصاري «ونُحَّسٌ» بالجر عطف على نار. ويجوز أن يكون «ونحاس» بالكسر جمع نُحْسٍ كَصَعْبٍ وَصِعَابٍ «ونُحَّسٌ» بالرفع عطف على «شُواظ» وعن الحسن «ونُحَّسٌ» بالضم فيها جمع نُحْسٍ. ويجوز أن يكون أصله وَنُحُوسٌ فقصر بحذف واوه حسب ما تقدم عند قوله: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦]. وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة «ونُحَّسٌ» بفتح النون وضم الحاء وتشديد السين من حَسٍّ يَحُسُّ حَسًّا إذا أستأصل؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾ [آل عمران: ١٥٢] والمعنى ونقتل بالعذاب. وعلى القراءة الأولى «ونُحَّاسٌ» فهو الصُّفْر المذاب يُصَبُّ على رؤوسهم؛ قاله مجاهد وقتادة، وروي عن ابن عباس. وعن ابن عباس أيضاً وسعيد بن جبير أن

(١) النُّجَّار: بكسر النون أو ضمها - الأصل والحسب.

النحاس الدخان الذي لا لهب فيه؛ وهو معنى قول الخليل؛ وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى؛ قال نابغة بني جعدة:

يُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيِّ ط لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا

قال الأصمعي: سمعت أعرابياً يقول السَّلِيْطُ دهن السَّمْسَمِ بالشام ولا دخان فيه. وقال مقاتل: هي خمسة أنهار من صُفْر مُذَاب، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار؛ ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار. وقال ابن مسعود: النُّحَاسُ المُهْل. وقال الضحاك: هو دُرْدِيّ الزَّيْتِ المغليّ. وقال الكسائي: هو النار التي لها ريح شديدة. ﴿فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ (٢٥) أي لا ينصر بعضكم بعضاً يعني الجن والإنس.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ (٢٧) ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ الْآءِ رَبِّكُمْ أَتُكَذِّبَانِ﴾ (٢٨) ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ (٢٩) ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ الْآءِ رَبِّكُمْ أَتُكَذِّبَانِ﴾ (٣٠).

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي أنصدعت يوم القيامة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ (٢٧) الدَّهَانُ الدهن؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما. والمعنى أنها صارت في صفاء الدهن؛ والدهان على هذا جمع دُهْن. وقال سعيد بن جبيرة وقتادة: المعنى فكانت حمراء. وقيل: المعنى تصير في حمرة الورد وجريان الدهن؛ أي تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم، وتصير مثل الدُّهْن لرققتها وذوبانها. وقيل: الدَّهَانُ الجلد الأحمر الصَّرف؛ ذكره أبو عبيد والفراء. أي تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حرّ النار. ابن عباس: المعنى فكانت كالفرس الورد؛ يقال للكُمَيْت: وَرْدٌ إذا كان يتلون بألوان مختلفة. قال ابن عباس: الفرس الورد؛ في الربيع كميته أصفر، وفي أول الشتاء كُمَيْتٌ أحمر، فإذا أشدّت الشتاء كان كُمَيْتاً أغبر. وقال الفراء: أراد الفرس الوردية، تكون في الربيع وَرْدَةً إلى الصفرة، فإذا أشدّت البرد كانت وَرْدَةً حمراء، فإذا كان بعد ذلك كانت وَرْدَةً إلى الغُبرة، فشيء تلوّن السماء بتلون الورد من الخيل. وقال الحسن: ﴿كَالدِّهَانِ﴾ (٢٧) أي كصبّ الدُّهْن فإنك إذا صببته ترى فيه ألواناً. وقال زيد بن أسلم: المعنى أنها تصير كعكّر الزيت، وقيل: المعنى أنها تمرّ وتجيء. قال الزجاج: أصل الواو والراء والذال للمجيء والإتيان. وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية تتغير ألوانها. وقال قتادة: إنها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر؛ حكاه الثعلبي. وقال الماوردي: وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة، وأنها لكثرة الحوائل وبُعد المسافة تُرى بهذا اللون الأزرق، وشبهوا ذلك بعروق البدن، وهي حمراء كحمرة الدم وتُرى بالحائل زرقاء؛ فإن كان هذا صحيحاً فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وأرتفاع الحواجز ترى حمراء، لأنه أصل لونها. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ (٣٩) ﴿هَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (٧٨)﴾ [القصص: ٧٨] وأن القيامة مواطن لطول ذلك اليوم؛ فيسأل في بعض ولا يسأل في بعض، وهذا قول عكرمة. وقيل: المعنى لا يسألون إذا أَسْتَقَرُّوا في النار. وقال الحسن وقتادة: لا يسألون عن ذنوبهم؛ لأن الله حفظها عليهم، وكتبها عليهم الملائكة. رواه العوفي عن ابن عباس. وعن الحسن ومجاهد أيضاً: المعنى لا تسأل الملائكة عنهم؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم؛ دليله ما بعده. وقاله مجاهد عن ابن عباس. وعنه أيضاً في قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١٧) [الحجر: ٩٢] وقوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ (٣٩) وقال: لا يسألهم ليعرف ذلك منهم؛ لأنه أعلم بذلك منهم، ولكنه يسألهم لم عملتموها سؤال توبيخ. وقال أبو العالية: لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم. وقال قتادة: كانت المسألة قبل؛ ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم. وفي حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ وفيه قال:

[٥٧٦١] «فَلَقِيَ الْعَبْدَ فَيَقُولُ أَيُّ فُلٍّ^(١) أَلَمْ أَكْرِمَكَ وَأَسَوَّدَكَ وَأَزَوَّجَكَ وَأَسْخَرَّ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذَرَكَ تَرَأْسُ وَتَرْبَعُ فَيَقُولُ بَلَى فَيَقُولُ أَفَظَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقِي فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ إِنِّي أَنْسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي ثُمَّ يَلْقَى الثَّانِي فَيَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ بَعِينَهُ ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ فَيَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَتَابِكَ وَبِرِسَالِكَ وَصَلَّيْتُ وَصَمْتُ وَتَصَدَّقْتُ وَبِشَيْءٍ بَخِيرَ مَا اسْتَطَاعَ فَيَقُولُ هَا هُنَا إِذَا تُمَّ يُقَالُ لَهُ الْآنَ نَبِثْ شَاهِدُنَا عَلَيْكَ فَيَفْتَكِرُ فِي نَفْسِهِ مَنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيَّ فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ وَيَقَالُ لِفَخْذِهِ وَلِحْمِهِ وَعِظَامِهِ أَنْطَقِي فَتَنْطِقُ فَخْذُهُ وَلِحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِيَعْدِرَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمَنَاقِقُ وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ» وقد مضى هذا الحديث في «حم السجدة» وغيرها.

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ (٤١) ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٢) ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ (٤٣) ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ﴾ (٤٤) ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٥).

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَتِهِمْ﴾ قال الحسن: سواد الوجه وزرقة الأعين، قال الله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (١٧) [طه: ١٠٢] وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]. ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ (٤١) أي تأخذ الملائكة.

[٥٧٦١] مضى في سورة السجدة ١٥/٤٨ - ٣٥٠.

(١) معناه يا فلان. قيل: هو ترخيم، وقيل: لا.

بنواصيهم؛ أي بشعور مقدم رؤوسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار. والنواصي جمع ناصية. وقال الضحاك: يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره. وعنه: يؤخذ برجلي الرجل فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار. وقيل: يفعل ذلك به ليكون أشدّ لعذابه وأكثر لتشويبه. وقيل: تسحبهم الملائكة إلى النار؛ تارة تأخذ بناصرته وتجره على وجهه، وتارة تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه.

قوله تعالى: ﴿هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ (٤٣) أي يقال لهم هذه النار التي أخبرتم بها فكذبتم. ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ﴾ (٤٤) قال قتادة: يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين الجحيم، والجحيم النار، والحميم الشراب. وفي قوله تعالى: (آن) ثلاثة أوجه، أحدها أنه الذي أنتهى حرّه وحميمه. قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدي؛ ومنه قول النابغة الذبياني:

وَتُخْضَبُ لِحِيَّةٌ غَدَرَتْ وَخَانَتْ بِأَحْمَرٍ مِنْ نَجِيعٍ^(١) الْجَوْفِ آنٍ
قال قتادة: ﴿ءَانٍ﴾ (٤٤) طبخ منذ خلق الله السموات والأرض؛ يقول: إذا أستغاثوا من النار جعل غياثهم ذلك. وقال كعب: (آن) واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فيغمسون بأغلالهم فيه حتى تنخلع أوصالهم، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار، فذلك قوله تعالى: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ﴾ (٤٤). وعن كعب أيضاً: أنه الحاضر. وقال مجاهد: إنه الذي قد آن شربه وبلغ غايته. والنعمة فيما وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات. وروي عن النبي ﷺ:

[٥٧٦٢] أنه أتى على شاب في الليل يقرأ ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ (٣٧) فوقف الشاب وخنقته العبرة وجعل يقول: وَيُحْيِي من يوم تنشق فيه السماء وَيُحْيِي! فقال النبي ﷺ: «وَيَحْكُ يا فتى مثلها فوالذي نفسي بيده لقد بكت ملائكة السماء من بكائك»^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ فَإِنَّ أَلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٧).

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ﴾ (٤٦) فيه مسألان:

[٥٧٦٢] ذكره السيوطي في الدر ٢٠٠/٦ فقال: أخرجه محمد بن نصر عن لقمان بن عامر الحنفي به وهذا ضعيف لقمان هذا تابعي.

(١) نجيع الجوف: الدم الخالص.

(٢) وقع في الأصل «لبكائك» والمثبت عن الدر المثلث وأكثر نسخ الأصل.

الأولى: لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعدّ للأبرار. والمعنى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية. فـ «مَقَامٌ» مصدر بمعنى القيام. وقيل: خاف قيام ربه عليه أي إشرافه وأطلاعاه عليه؛ بيانه قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾. وقال مجاهد وإبراهيم النخعي: هو الرجل يهَمُّ بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه.

الثانية: هذه الآية دليل على أن من قال لزوجته: إن لم أكن من أهل الجنة فأنت طالق أنه لا يحث إن كان همٌّ بالمعصية وتركها خوفاً من الله وحياءً منه. وقال به سفیان الثوري وأفتى به. وقال محمد بن علي الترمذي: جنّة لخوفه من ربه، وجنّة لتركه شهوته. وقال ابن عباس: من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض. وقيل: المقام الموضع؛ أي خاف مقامه بين يدي ربه للحساب كما تقدّم. ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله، وهو كالأجل في قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٤] وقوله في موضع آخر: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ [نوح: ٤]. ﴿جَنَّاتٍ﴾ أي لمن خاف جنتان على حدة؛ فلكل خائف جنتان. وقيل: جنتان لجميع الخائفين؛ والأوّل أظهر. وروي عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٧٦٣] «الجنتان بستانان في عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منها شيء إلا يهتز نغمة وخضرة، قرارها ثابت وشجرها ثابت» ذكره المهدوي والثعلبي أيضاً من حديث أبي هريرة. وقيل: إن الجنتين جنته التي خلقت له وجنة ورثها. وقيل: إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا. وقيل: إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه. وقيل: إن إحدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها. وقال مقاتل: هما جنة عدن وجنة النعيم. وقال الفراء: إنما هي جنة واحدة؛ فثنى لرؤوس الآي. وأنكر القتيبي هذا وقال: لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رؤوس الآي. وأيضاً قال: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾. وقال أبو جعفر النحاس: قال الفراء قد تكون جنة فثنى في الشعر؛ وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل، يقول الله عز وجل: ﴿جَنَّاتٍ﴾ ويصفهما بقوله: ﴿فِيهَا﴾ فيدع الظاهر ويقول: يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر! وقيل: إنما كانتا اثنتين ليضاعف له السرور بالتنقل من جهة إلى جهة. وقيل: نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أُرِّلَتْ والنار حين بُرِّزَتْ؛ قاله عطاء

[٥٧٦٣] عزاه المصنف للثعلبي والمهدوي ولا حجة فيما تفردا به، وورد نحوه عن عياض بن تميم مرفوعاً أخرجه ابن مردويه كما في الدرر ٢٠٣/٦ ولم أقف عليه. وابن مردويه يروي الموضوعات.

وَأَبْنِ شَوْذَب. وقال الضحاك: بل شرب ذات يوم لبناً على ظمأ فأعجبه، فسأل عنه فأخبر أنه من غير حِلٍّ فاستقاه ورسول الله ﷺ ينظر إليه؛ فقال: «رحمك الله لقد أنزلت فيك آية» وتلا عليه هذه الآية^(١).

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَإِنَّ آيَةَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَإِنَّ آيَةَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾﴾ قال ابن عباس وغيره: أي ذواتا ألوان من الفاكهة الواحد فنّ. وقال مجاهد: الأفنان الأغصان واحدها فنن؛ قال النابغة:

بكاء حمامة تَدْعُو هَدِيلاً مُفَجَّعةً عَلَى فَنٍّ تُغْثِي

وقال آخر يصف طائرین:

باتا على غُصْنِ بَانٍ فِي ذُرَى فَنٍّ يُرَدْدَانِ لُحُوناً ذَاتَ أَلْوَانِ

أراد باللحون اللغات. وقال آخر:

مَا هَاجَ شَوْقُكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامَةٍ تَدْعُو عَلَى فَنٍّ الْغُصُونِ حَمَامَا

تَدْعُو أَبَا فَرْخَيْنِ صَادِفِ ضَارِباً ذَا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَامَا

والفنن جمعه أفنان ثم الأفانين؛ وقال يصف رَحَى:

* لَهَا زِمَامٌ مِنْ أَفَانِينِ الشَّجَرِ *

وشجرة فَنَاء أي ذات أفنان وفنواء أيضاً على غير قياس. وفي الحديث:

[٥٧٦٤] «أن أهل الجنة مُرْدُّ مَكْحَلُونَ أولو أفانين» يريد أولو فَنٍّ وهو جمع أفنان،

وأفنان جمع فنن وهو الحُصْلَةُ من الشعر شبه بالغصن. ذكره الهروي. وقيل: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾﴾ أي ذواتاً سعة وفضل على ما سواهما؛ قاله قتادة. وعن مجاهد أيضاً وعكرمة: إن الأفنان ظل الأغصان على الحيطان.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾﴾ أي في كل واحدة منهما عين جارية. قال ابن

عباس: تجريان ماءً بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة. وعن ابن عباس أيضاً

[٥٧٦٤] أخرجه الترمذي ٢٥٣٩ من حديث أبي هريرة، وفيه شهر بن حوشب غير قوي ولفظ «أولو أفانين» لم أره

عند الترمذي وإنما ذكره ابن الجوزي في «غريب الحديث» ٢/٢٠٩ والزمخشري في «الفاثق» ٢/١٨٧

وابن الأثير في «النهاية» ٣/٤٧٦.

(١) ذكره الماوردي ٤/٤٣٧ عن الضحاك بدون إسناد، ولم أره عند غيره سواء في كتب أسباب النزول أو كتب

التفسير والله أعلم.

والحسن: تجريان بالماء الزلال؛ إحدى العينين التسنيم والأخرى السلسيل. وعنه أيضاً: عINAN مثل الدنيا أضعافاً مضاعفة، حصباؤها الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر، وترابهما الكافور، وحمأتهما المسك الأذفر، وحافتاهما الزعفران. وقال عطية: إحداهما من ماء غير آسن، والأخرى من خمر لذة للشاربين. وقيل: تجريان من جبل من مسك. وقال أبو بكر الوراق: فيهما عINAN تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فاكهة زَوْجَانِ ﴿٥٦﴾ فَإِيَّاهُ الرَّبَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٥٧﴾ مُشْكِينَ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٨﴾ فَإِيَّاهُ الرَّبَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٥٩﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فاكهة زَوْجَانِ ﴿٥٦﴾﴾ أي صنفان وكلاهما حلوا يستلذ به. قال ابن عباس: ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهي في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلوا. وقيل: ضربان رطب ويابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب. وقيل: أراد تفضيل هاتين الجنة على الجنتين اللتين دونهما، فإنه ذكرها هنا عينين جاريتين، وذكر ثمَّ عينين تنضخان بالماء والتضخ دون الجري؛ فكأنه قال: في تينك الجنة من كل فاكهة نوع، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان.

قوله تعالى: ﴿مُشْكِينَ عَلَى فُرْشٍ﴾ هو نصب على الحال. والفُرش جمع فراش. وقرأ أبو حنيفة «فُرْش» بإسكان الراء. ﴿بَطَائِنُهَا﴾ جمع بطانة وهي التي تحت الظهارة. والإستبرق ما غلظ من الديباج وخشن؛ أي إذا كانت البطانة التي تلي الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة؟ قاله ابن مسعود وأبو هريرة. وقيل لسعيد بن جبيرة: البطائن من إستبرق فما الظواهر؟ قال: هذا مما قال الله: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧]. وقال ابن عباس: إنما وصف لكم بطائننا لتهتدي إليه قلوبكم، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله. وفي الخبر عن النبي ﷺ أنه قال: «ظواهرها نور يتلألأ»^(١). وعن الحسن: بطائننا من إستبرق، وظواهرها من نور جامد. وعن الحسن أيضاً: البطائن هي الظواهر؛ وهو قول الفراء، وروي عن قتادة. والعرب تقول للظهر بطناً، فيقولون: هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء؛ لظاها الذي نراه. وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا، وقالوا: لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين إذا ولى كل واحد منهما قوماً، كالحائط بينك وبين قوم؛ وعلى ذلك أمر السماء. ﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٨﴾﴾ الجنى ما يُجتنى من الشجر؛ يقال: أتاناً بجَنَاةٍ طيبة لكل ما يجتنى. وثمر جنى على فَعِيل حين جُنِيَ؛ وقال^(٢):

(١) راجع الدر المنثور ٦/٢٠٣ - ٢٠٤.

(٢) هو عمرو بن عدي اللخمي.

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارِهِ فِيهِ إِذْ كُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

وقرىء «جَنَّى» بكسر الجيم. «دان» قريب. قال ابن عباس: تدنو الشجرة حتى يجتنيها وليُّ الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجعاً؛ لا يرد يده بُعد ولا شك.

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ قَصَصَاتُ الْطَّرَفِ لَمْ يَطْمِئُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ﴿٥٦﴾ فَإِنَّ آيَةَ الْآلَاءِ رِيكَمَا تَكْذِبَانِ ﴿٥٧﴾﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ قَصَصَاتُ الْطَّرَفِ﴾ قيل: في الجنتين المذكورتين. قال الزجاج: وإنما قال: ﴿فِيهِنَّ﴾ ولم يقل فيهما؛ لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم. وقيل: «فِيهِنَّ» يعود على الفرش التي بطأنها من إستبرق؛ أي في هذه الفرش ﴿قَصَصَاتُ الْطَّرَفِ﴾ أي نساء قاصرات الطرف، قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم. وقد مضى في «والصافات» ووحد الطرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه في معنى المصدر؛ من طَرَفَت عينه تطرف طَرَفًا، ثم سميت العين بذلك فأدى عن الواحد والجمع؛ كقولهم: قوم عدل وصوم.

الثانية: قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئُنَّ﴾ أي لم يصبهن بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد. الفراء: والطمث الافتضاض وهو النكاح بالتدمية؛ طَمَثَهَا يَطْمِثُهَا وَيَطْمِثُهَا طَمَثًا إِذَا أَفْتَضَّهَا. ومنه قيل: امرأة طامث أي حائض. وغير الفراء يخالفه في هذا ويقول: طمِثَها بمعنى وطئها على أي الوجوه كان. إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر. وقرأ الكسائي «لَمْ يَطْمِئُنَّ» بضم الميم؛ يقال: طَمَثَتِ المرأة تَطْمُثُ بالضم حاضت. وطمِثت بالكسر لغة فهي طامث؛ وقال الفرزدق:

وَقَعَنَ إِلَيَّ لَمْ يُطْمِئُنْ قَبْلِي وَهَنَ أَصَحُّ مِنْ يَبِضِ النَّعَامِ

وقيل: ﴿لَمْ يَطْمِئُنَّ﴾ لم يمسسهن؛ قال أبو عمرو: والطمث المسّ وذلك في كل شيء يمسّ. ويقال للمرّتع: ما طمّث ذلك المرّتع قلبنا أحدًا، وما طمّث هذه الناقة حبّل: أي ما مسّها عقال. وقال المبرّد: أي لم يذللّهن إنس قبلهم ولا جان؛ والطمث التذليل. وقرأ الحسن «جَانٌ» بالهمز.

الثالثة: في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنّيات. قال ضمرة: للمؤمنين منهم أزواج من الحور العين؛ فالإنسيات للإنس، والجنّيات للجن. وقيل: أي لم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الجن في الجنة من

الحوور العين من الجنيات جنّ، ولم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الإنس في الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس؛ وذلك لأن الجن لا تطأ بنات آدم في الدنيا. ذكره القشيري.

قلت: قد مضى في «النمل» القول في هذا وفي «سبحان» أيضاً، وأنه جائز أن تطأ بنات آدم. وقد قال مجاهد: إذا جامع الرجل ولم يسم أنطوى الجن على إحليله فجامع معه فذلك قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان. يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمثهن الجان، وأن الحور العين قد برئن من هذا العيب ونزهن، والطمث الجماع. ذكره بكماله الترمذي الحكيم، وذكره المهدوي أيضاً والثعلبي وغيرهما والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿كَانَ هُنَّ أَلْيَافُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ ﴿فَأَيُّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ ﴿فَأَيُّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَانَ هُنَّ أَلْيَافُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال:

[٥٧٦٥] «إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حُلة حتى يرى مخها» وذلك بأن الله تعالى يقول: ﴿كَانَ هُنَّ أَلْيَافُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ فأما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكاً ثم استصفيت لأريته من ورائه ويروى موقوفاً. وقال عمرو بن ميمون: إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حُلة فيرى مخ ساقها من وراء ذلك، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجاة البيضاء. وقال الحسن: هنّ في صفاء الياقوت، وبياض المرجان.

قوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ ﴿هَلْ فِي الْكَلَامِ عَلَى أَرْبَعَةٍ أَوْجِهٌ: تكون بمعنى قد كقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١]،

[٥٧٦٥] أخرجه الترمذي ٢٥٣٣ وابن حبان ٧٣٩٦ وأبو نعيم في «صفة الجنة» ٣٧٩ من حديث ابن مسعود، وإسناده ضعيف لأجل عطاء بن السائب وكان قد اختلط بأخرة وتابعه فضيل بن مرزوق عن أبي إسحق لكن فضيل هذا متكلم فيه وقد أخرجه عبد الرزاق ٢٠٨٦٧ عن ابن مسعود موقوفاً. بل وأخرجه ابن أبي شيبة ١٠٧/١٣ والترمذي ٢٥٣٤ من طرق عن عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود موقوفاً وهذا أصح. وورد من حديث أبي سعيد أخرجه ابن حبان ٧٣٩٧ والحاكم ٤٧٥/٢ وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي بقوله: درّاج صاحب عجائب. وهو عند مسلم ٢٨٣٤ والحميدي ١١٤٣ وأحمد ٢٤٧/٢ وغيرهم من حديث أبي هريرة وفيه «لكل رجل منهم زوجتان يرى مخ سوقهنّ من وراء اللحم...». فالمستكر في حديث ابن مسعود ذكر السبعين. فتنبه والله أعلم.

وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ [الأعراف: ٤٤]، وبمعنى الأمر كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩١]، وبمعنى ما في الجحد كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [النحل: ٣٥]، و﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [٦٠]. قال عكرمة: أي هل جزاء من قال لا إله إلا الله إلا الجنة. ابن عباس: ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة. وقيل: هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة؛ قاله ابن زيد. وروى أنس أن النبي ﷺ قرأ ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [٦٠] ثم قال:

[٥٧٦٦] «هل تدرون ماذا قال ربكم» قالوا الله ورسوله أعلم؛ قال: «يقول ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة». وروى ابن عباس أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية فقال:

[٥٧٦٧] «يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قُدُسي برحمتي» وقال الصادق: هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد. وقال محمد بن الحنفية والحسن: هي مُسَجَّلَةٌ لِلْبِرِّ وَالْفَاجِرِ؛ أي مرسلة على الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿١٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٧﴾ مُدَّهَامَتَانِ ﴿١٨﴾ فَبِأَيِّ

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿١٦﴾﴾ أي وله من دون الجنتين الأوليين جنتان أخريان. قال ابن عباس: ومن دونهما في الدَّرَجِ. ابن زيد: ومن دونهما في الفضل. ابن عباس: والجنتان لمن خاف مقام ربه؛ فيكون في الأوليين النخل والشجر، وفي الأخريين الزرع والنبات وما أنبسط. الماوردي: ويحتمل أن يكون ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿١٧﴾﴾ لاتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته، إحداهما للحوار العين، والأخرى للولدان المخلدين؛ لتمييز بهما الذكور عن الإناث. وقال ابن جريج: هي أربع: جنتان منها للسابقين المقربين ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿١٧﴾﴾ و﴿عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿١٨﴾﴾، وجنتان لأصحاب اليمين ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿١٩﴾﴾ و﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَضَاخَتَانِ ﴿٢٠﴾﴾. وقال ابن زيد: إن الأوليين من ذهب للمقربين، والأخريين من ورق لأصحاب اليمين.

[٥٧٦٦] ضعيف جداً. أخرجه البخاري في تفسيره ٢٥١/٤ من حديث أنس وإسناده ضعيف جداً لأجل بشر بن حسين الأصبهاني قال البخاري: فيه نظر، وقال الدارقطني: متروك. وقال أبو حاتم: يكذب على الزبير. وهذا رواه عن الزبير بن عدي عن أنس.

[٥٧٦٧] غريب هكذا وورد نحوه عن ابن عمر وابن عباس وعلي بأسانيد واهية راجع الدر ٢٠٧/٦.

قلت: إلى هذا ذهب الحليمي أبو عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب (منهاج الدين له)؛ واحتج بما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ إلى قوله: ﴿مُدْهَامَتَانِ﴾ قال: تانك للمقرئين، وهاتان لأصحاب اليمين. وعن أبي موسى الأشعري نحوه. ولما وصف الله الجنتين أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأوليين: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾، وفي الأخريين: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ أي فوَّارتان ولكنهما ليستا كالجاريتين لأن النضخ ذون الجري. وقال في الأوليين: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ فعمّ ولم يخص. وفي الأخريين: ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرِيَّانٌ﴾ ولم يقل من كل فاكهة، وقال في الأوليين: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ وهو الديباج، وفي الأخريين: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرِيِّ حَسَانٍ﴾ والعبقريّ الوشي، ولا شك أن الديباج أعلى من الوشي، والرفرف كسر الخباء، ولا شك أن الفرش المعدة للاتكاء عليها أفضل من فضل الخباء. وقال في الأوليين في صفة الحور: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾، وفي الأخريين: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان. وقال في الأوليين: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ وفي الأخريين: ﴿مُدْهَامَتَانِ﴾ أي خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان، ووصف الأوليين بكثرة الأغصان، والأخريين بالخضرة وحدها، وفي هذا كله تحقيق للمعنى الذي قصدنا بقوله: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ ولعل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر. فإن قيل: كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأوليين؟ قيل: الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى، والجنتان الأخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى. ومذهب الضحاك أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة، والأخريين من ياقوت وزمرد وهما أفضل من الأوليين، وقوله: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ أي ومن أمامهما ومن قبلهما وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذي الحكيم في (نوادير الأصول) فقال: ومعنى ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ أي دون هذا إلى العرش؛ أي أقرب وأدنى إلى العرش، وأخذ يفضلهما على الأوليين بما سنذكره عنه. وقال مقاتل: الجنتان الأوليان جنة عدن، وجنة النعيم، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى.

قوله تعالى: ﴿مُدْهَامَتَانِ﴾ أي خضراوان من الري؛ قاله ابن عباس وغيره. وقال مجاهد: مسودتان. والدُّهْمَة في اللغة السواد؛ يقال: فرس أدهم وبعير أدهم وناقة دهماء أي أشدّت زرقته حتى ذهب البياض الذي فيه؛ فإن زاد على ذلك حتى أشدّت السواد فهو جَوْنٌ. وادهمّ الفرس أدهمأماً أي صار أدهم. وأدهام الشيء أدهيمأماً أي

أَسْوَدًا؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ أَي سَوْدَاوَانِ مِنْ شِدَّةِ الْخَضِرَةِ مِنَ الرَّيِّ؛ وَالْعَرَبُ تَقُولُ لِكُلِّ أَخْضَرٍ أَسْوَدٌ. وَقَالَ لَبِيدٌ يَرِثُنِي قَتْلَى هَوَازِنَ:

وَجَاءُوا بِهِ فِي هَوْدَجٍ وَوَرَاءَهُ كَتَائِبٌ خُضِرُ فِي نَسِيجِ السَّنَوْرِ

السَّنَوْرُ لَبُوسٌ مِنْ قَدِّ كَالْدَرْعِ. وَاسْمُ قَرْيَ الْعِرَاقِ سَوَاداً لِكَثْرَةِ خَضَرَتِهَا. وَيُقَالُ لِلَّيْلِ الْمَظْلَمِ: أَخْضَرَ. وَيُقَالُ: أَبَادَ اللَّهُ خَضِرَاءَهُمْ أَيَّ سَوَادَهُمْ.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَصَاحَتَانِ ۚ فَيَايَا آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَكِّهَةٌ وَخُلٌّ ۖ وَرَمَانٌ ﴿٦٨﴾ فَيَايَا آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾﴾ .

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَا﴾ (٦٦) أي فوارتان بالماء؛ عن ابن عباس. والنضخ بالخاء أكثر من النضح بالحاء. وعنه أن المعنى نضّاختان بالخير والبركة؛ وقاله الحسن ومجاهد. ابن مسعود وابن عباس أيضاً وأنس: تَنَضَّخَ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة كما يَنْضَخُ رش المطر. وقال سعيد بن جبیر: بأنواع الفواكه والماء. الترمذي: قالوا بأنواع الفواكه والنعم والجوارح المزيّنة والدواب المسرّجات والשיاب الملوّات. قال الترمذي: وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجري. وقيل: تنبعان ثم تجريان.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ فيه مسألتان.

الأولى: قال بعض العلماء: ليس الرمان والنخل من الفاكهة؛ لأن الشيء لا يعطف على نفسه إنما يعطف على غيره. وهذا ظاهر الكلام. وقال الجمهور: هما من الفاكهة وإنما أعاد ذكر النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة؛ كقوله تعالى: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصُّكُوتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨] وقوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرة: ٩٨] وقد تقدّم. وقيل: إنما كررهما لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البرّ عندنا؛ لأن النخل عامّة قوتهم، والرمان كالثمرات، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها؛ فإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهم عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن؛ فأخرجهما في الذكر من الفواكه وأفرد الفواكه على حديثها. وقيل: أفردا بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام، والرمان فاكهة ودواء، فلم يخلصا للتفكّه؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله، وهي المسألة:

الثانية: إذا حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل رماناً أو رطباً لم يحنث. وخالفه أصحابه والناس. قال ابن عباس: الرمانة في الجنة مثل البعير المقتب. وذكر ابن المبارك قال: أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: نخل الجنة جذوعها زمرد

أخضر، وكرانيفها ذهب أحمر، وسعفها كسوة لأهل الجنة، منها مُقَطَّعَاتُهُمْ وحُلَلَهُمْ، وثمرها أمثال القلال والدلاء؛ أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الزُّبْد؛ ليس فيه عَجَمٌ^(١). قال: وحدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة، قال: نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها، وثمرها أمثال القلال كلما نزعت ثمرة عادت مكانها أخرى، وإن ماءها ليجري في غير أخدود، والعنقود أثنا عشر ذراعاً.

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنٌ ﴿٧٠﴾ فَإِنَّ آيَةَ الرَّيْكَمَا تَكَذِّبَانِ ﴿٧١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنٌ ﴿٧٠﴾﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنٌ ﴿٧٠﴾﴾ يعني النساء الواحدة خَيْرَةٌ على معنى ذوات خير. وقيل: «خَيْرَات» بمعنى خيرات فخفف؛ كهيئن ولين. ابن المبارك: حدثنا الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال: لو أن خَيْرَةً من ﴿خَيْرَاتٍ حَسَنٌ ﴿٧٠﴾﴾ أطلعت من السماء لأضاءت لها، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر، ولينصيف تكساه خيرة خير من الدنيا وما فيها. «حسان» أي حسان الخلق، وإذا قال الله تعالى: «حَسَنٌ» فمن ذا الذي يقدر أن يصف حسنهن! وقال الزهري وقتادة: «خَيْرَات» الأخلاق «حسان» الوجوه. وروي ذلك عن النبي ﷺ من حديث أم سلمة^(٢). وقال أبو صالح: لأنهن عَذَارَى أَبْكَار.

وقرأ قتادة وابن السَّمِيقَ وأبو رجاء العطاردي وبكر بن حبيب السهمي «خَيْرَات» بالتشديد على الأصل. وقد قيل: إِنَّ خَيْرَات جمع خَيْر والمعنى ذوات خير. وقيل: مختارات. قال الترمذي^(٣): فالخيرات ما اختارهن الله فأبدع خلقهن بأختياره، فاختيار الله لا يشبه اختيار آدميين. ثم قال: «حَسَنٌ» فوصفهن بالحسن فإذا وصف خالق الحسن شيئاً بالحسن فانظر ما هناك. وفي الأوليين ذكر بأنهن ﴿قَلَصِرَتْ الظُّرُفُ﴾ و ﴿كَانَتْ أَلْيَافُهُنَّ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾﴾ فانظر كم بين الخيرة وهي مختارة الله، وبين قاصرات الطرف. وفي الحديث:

[٥٧٦٨] «إن الحور العين يأخذ بعضهن بأيدي بعض ويتغنين بأصوات لم تسمع

[٥٧٦٨] أخرجه الترمذي ٢٥٦٤ من حديث علي مختصراً، وفيه عبد الرحمن بن إسحق ضعيف الحديث. ولذا قال الترمذي: غريب - أي ضعيف - وفي الباب عن أبي هريرة وأبي سعيد وأنس، وذكر هذه الأحاديث المنذري في ترغيبه ٢٦٦/٤ فالحديث يرتقي بذلك والله أعلم.

(١) العجم: النوى.

(٢) أخرجه ابن مردويه كما في الدر ٢١١/٦ مطولاً من حديث أم سلمة. وهو حديث ضعيف.

(٣) هو الحكيم صاحب نوارد الأصول.

الخلائق بأحسن منها ولا بمثلها نحن الراضيات فلا نسخط أبداً ونحن المقيمات فلا نظعن أبداً ونحن الخالدات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نئؤس أبداً ونحن خيرات حسان حبيبات لأزواج كرام». خرجه الترمذي بمعناه من حديث علي رضي الله عنه. وقالت عائشة رضي الله عنها: إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا: نحن المصليات وما صليتن؛ ونحن الصائمات وما صُمتن، ونحن المتوضئات وما توضأتن، ونحن المتصدقات وما تصدقتن. فقالت عائشة رضي الله عنها: فغلبهن والله.

الثانية: وأختلف أيهما أكثر حسناً وأبهر جمالاً الحور أو الآدميات؟ فقيل: الحور لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة؛ ولقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت في الجنازة:

[٥٧٦٩] «وأبدله زوجاً خيراً من زوجه». وقيل: الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف^(١)؛ وروي مرفوعاً. وذكر ابن المبارك: وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم^(٢) عن حبان بن أبي جبلة، قال: إن نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا. وقد قيل: إن الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخْلَقْنَ في الآخرة على أحسن صورة؛ قاله الحسن البصري. والمشهور أن الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وإنما هن مخلوقات في الجنة؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ﴾^(٣) وأكثر نساء أهل الدنيا مطمئنات، ولأن النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَقْلَ سَاكِنِي الْجَنَّةِ النِّسَاءُ»^(٤) فلا يصيب كل واحد منهم امرأة، ووعد الحور العين لجماعتهم، فثبت أنهن من غير نساء الدنيا.

قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾^(٥) فَإِنَّ آيَةَ الْكِتَابِ ﴿لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ﴾^(٦) فَإِنَّ آيَةَ الْكِتَابِ ﴿لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ﴾^(٧).

قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾^(٨) جمع حوراء، وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدم. ﴿مَّقْصُورَاتٌ﴾ محبوسات مستورات ﴿فِي الْخِيَامِ﴾^(٩) في الحجال لسن بالطوافات في الطرق؛ قاله ابن عباس. وقال عمر

[٥٧٦٩] صحيح. هو بعض حديث أخرجه مسلم ٩٦٣ وأحمد ٢٣/٦ من حديث عوف بن مالك وصدره «اللهم اغفر له وارحمه..» وقد تقدم.

(١) ورد بنحوه مرفوعاً راجع الترغيب ٥٣٤/٤ - ٥٣٦ لكن الإسناد لم يصح.

(٢) هو عبد الرحمن بن أنعم أحد الضعفاء.

(٣) ذكره المصنف بمعناه وتقدم بلفظ آخر أخرجه الشيخان وغيرهما.

رضي الله عنه: الخيمة دُرة مجوفة. وقاله ابن عباس. وقال: هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب. وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ (٧٦): بلغنا في الرواية أن سحابة أمطرت من العرش فخلقت الحور من قطرات الرحمة، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلاً وليس لها باب، حتى إذا دخل ولي الله الجنة أنصدمت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها، فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين. والله أعلم. وقال في الأوليين: ﴿فِيهِنَّ قَصِيرَاتُ الْظُرْفِ﴾ قصرن طرفهن على الأزواج ولم يذكر أنهن مقصورات، فدل على أن المقصورات أعلى وأفضل. وقال مجاهد: ﴿مَقْصُورَاتٌ﴾ قد قُصِرْنَ على أزواجهن فلا يُردن بدلاً منهم. وفي الصحاح: وقصرت الشيء أقصره قصراً حبسته؛ ومنه مقصورة الجامع، وقصرت الشيء على كذا إذا لم تجاوز به إلى غيره، وأمرأة قصيرة وقصورة أي مقصورة في البيت لا تترك أن تخرج؛ قال كثير:

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَيْتِ كُلَّ قَصِيرَةٍ إِلَيَّ وَمَا تَدْرِي بِذَاكَ الْقَصَائِرِ
عَنَيْتُ قَصِيرَاتِ الْحِجَالِ وَلَمْ أُرِدْ قِصَارَ الْخُطَا شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَائِرِ^(١)

وأنشده الفراء قصورة؛ ذكره ابن السكيت. وروى أنس قال:

[٥٧٧٠] قال النبي ﷺ: «مرت ليلة أُسري بي في الجنة بنهر حافته قباب المرجان فنوديت منه السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من الحور العين استأذن ربهن في أن يُسلمن عليك فأذن لهن فقلن نحن الخالدات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ونحن الراضيات فلا نسخط أبداً أزواج رجال كرام» ثم قرأ النبي ﷺ ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ (٧٦) أي محبوسات حبس صيانةً وتكرمة. وروي عن أسماء بنت يزيد الأشهلية أنها أتت النبي ﷺ فقالت:

[٥٧٧١] يا رسول الله! إنا معشر النساء محصورات مقصورات، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم، فهل نشارككم في الأجر؟ فقال النبي ﷺ: «نعم إذا أحستن تبعل أزواجكن وطلبتن مرضاتهن».

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئِنَّ﴾ أي لم يمسسهن على ما تقدم قبل. وقراءة العامة

[٥٧٧٠] أخرجه البيهقي في «البعث» ٣٧٦ من حديث أنس وفي إسناده الكديمي وهو متهم بالكذب.

[٥٧٧١] ذكره الماوردي ٤/٤٤٣ بهذا اللفظ ولم يجده مخرجه. وبحث عنه فلم أجده بعد، والله أعلم.

(١) جمع بحترة وهي المجتمعة الخلق.

﴿يَطْمِئُنَّ﴾ بكسر الميم. وقرأ أبو حيوة الشامي وطلحة بن مُصَرِّف والأعرج والشيرازي عن الكسائي بضم الميم في الحرفين. وكان الكسائي يكسر إحداهما ويضم الأخرى ويُخَيِّر في ذلك، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية. وهي قراءة أبي إسحق السبيعي. قال أبو إسحق: كنت أصلي خلف أصحاب عليّ فيرفعون الميم، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها، فأستعمل الكسائي الأثرين. وهما لغتان طُمُثٌ وطَمِثٌ مثل يَعْرِشُونَ وَيَعْكِفُونَ؛ فمن ضم فللجمع بين اللغتين، ومن كسر فلأنها اللغة السائرة. وإنما أعاد قوله: ﴿لَمْ يَطْمِئُنَّ﴾؛ ليبين أن صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف. يقول: إذا قصرن كانت لهنّ الخيام في تلك الحال.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِيَّ حَسَانٍ﴾ ﴿يَأْتِي الْآلَاءَ رِيكًا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿نَبْرَكَ أَسْمَ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ﴾ الرفرف المحابس^(١). وقال ابن عباس: الرفرف فضول الفرش والبسط. وعنه أيضاً: الرفرف المحابس يتكئون على فضولها؛ وقاله قتادة. وقال الحسن والقرظي: هي البسط. وقال ابن عيينة: هي الزرابي. وقال ابن كيسان: هي المرافق؛ وقاله الحسن أيضاً. وقال أبو عبيدة: هي حاشية الثوب. وقال الليث: ضرب من الثياب الخضرة تبسط. وقيل: الفرش المرتفعة. وقيل: كل ثوب عريض عند العرب فهو رفر. قال ابن مقبل:

وَإِنَّا لَنَرَّالُونَ تَغَشَّى نَعَالُنَا سَوَاقِطَ مِنْ أَصْنَافِ رِيْطٍ وَرَفْرِفٍ

وهذه أقوال متقاربة. وفي الصحاح: والرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس، الواحدة رَفْرَفَةٌ. وقال سعيد بن جبير وابن عباس أيضاً: الرفرف رياض الجنة؛ وأشتاق الرفرف من رَفَّ يَرَفُّ إذا أرتفع؛ ومنه رَفْرَفَةُ الطائر لتحريكه جناحيه في الهواء. وربما سموا الظِّلِمَ رَفْرَافاً بذلك؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يعدو. ورفرف الطائر أيضاً إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه. والرفرف أيضاً كِسَرُ الخباء وجوانب الدَّرْع وما تدلى منها؛ الواحدة رَفْرَفَةٌ. وفي الخبر في وفاة النبي ﷺ: فَرَفَعَ الرفرفَ فرأينا وجهه كأنه وَرَقَةٌ تُحْشِخْشُ أي رفع طرف الفسطاط^(٢). وقيل: أصل الرفرف من رَفَّ النبتُ يَرَفُّ إذا صار غصناً نضيراً؛ حكاه الثعلبي. وقال القتبي: يقال للشيء إذا كثر ماؤه من النعمة والغضاضة حتى كاد يهتز: رَفَّ يَرَفُّ رفيفاً؛ حكاه الهروي. وقد قيل: إن الرفرف شيء إذا أستوى عليه صاحبه رفر به وأهوى به كالمِرْجَاح يميناً وشمالاً ورفعاً وخفضاً يتلذذ به مع

(١) هو ما يطرح على ظهر الفراش للنوم عليه.

(٢) انظر غريب الحديث لابن الجوزي ٤٠٧/١.

أُنِيسْتِه؛ قاله الترمذيّ الحكيم في (نوادِر الأصول) وقد ذكرناه في «التذكرة». قال الترمذي: فالرفرف أعظم خطراً من الفرش فذكره في الأوليين ﴿مُتَكِينٌ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَرْقٍ﴾ وقال هنا: ﴿مُتَكِينٌ عَلَى رَقَرٍ حُضِرٍ﴾ فالرفرف هو شيء إذا أَسْتَوَى عليه الوليّ رفرف به؛ أي طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمرجّاح؛ وأصله من رفرف بين يدي الله عز وجل، روي لنا في حديث المعراج أن رسول الله ﷺ لما بلغ سِدْرَةَ المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مَسْنَدِ العرش، فذكر أنه قال: «طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربّي»^(١) ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضاً ورفعاً يهوي به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه، فهذا الرفرف الذي سخره الله لأهل الجنّتين الدائيتين هو متكأهما وفرشهما، يرفرف بالولي على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الخيرات الحسان. ثم قال: ﴿وَعَبْقَرِيّ حَسَانٍ﴾^(٧٦) فالعُبْقَرِيّ ثياب منقوشة تبسط، فإذا قال خالق النقوش إنها حسان فما ظنك بتلك العباقر! وقرأ عثمان رضي الله عنه والجحدري والحسن وغيرهم «مُتَكِينٌ عَلَى رَقَارِفَ» بالجمع غير مصروف كذلك «وَعَبَاقِرِيّ حَسَانٍ» جمع رَقَرَفَ وَعَبْقَرِيّ. و«رَقَرَفَ» أسم للجمع و«عَبْقَرِيّ» واحد يدل على الجمع المنسوب إلى عَبَقَر. وقد قيل: إن واحد رَقَرَفَ وَعَبْقَرِيّ رَقَرَفَةٌ وَعَبْقَرِيّةٌ، والرفارف والعباقر جمع الجمع. والعُبْقَرِيّ الطَّنَافِسُ الشخان منها؛ قاله الفراء. وقيل: الزَّرَابِيّ؛ عن ابن عباس وغيره. الحسن: هي البُسْط. مجاهد: الدِّيَاج. القَتَبِيّ: كل ثوب وشي عند العرب عبقرِيّ. قال أبو عبيد: هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي فينسب إليها كل وشي حُبِك. قال ذو الرُّمَّة:

حَتَّى كَأَنَّ رِيَاضَ الْقُفِّ أَلْبَسَهَا مِنْ وَشْيٍ عَبَقَرٌ تَجَلِيلٌ وَتَنْجِيدٌ

ويقال: عَبَقَرُ قرية بناحية اليمن تنسج فيها بُسْط منقوشة. وقال ابن الأنباري: إن الأصل فيه أن عَبَقَرُ قرية يسكنها الجنّ ينسب إليها كل فائق جليل. وقال الخليل: كل جليل نافس فاضل وفاخر من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب عبقرِيّ. ومنه قول النبي ﷺ في عمر رضي الله عنه:

[٥٧٧٢] «فلم أر عبقرياً من الناس يُفْري فَرِيّه» وقال أبو عمرو بن العلاء وقد سئل

[٥٧٧٢] صحيح. أخرجه البخاري ٣٦٦٤ و ٧٠٢٢ و ٧٤٧٥ ومسلم ٢٣٩٢ وأحمد ٣٦٨/٢ وابن أبي شيبة ٢١/١٢ وابن حبان ٦٨٩٨ من حديث أبي هريرة في أثناء حديث.

(١) لم أر هذه الرواية مع كثرة الأحاديث في شأن الإسراء. والله أعلم.

عن قوله ﷺ «فلم أر عبقرئاً يفري فرئيه» فقال: رئيس قوم وجليلهم. وقال زهير:
بَحِيلَ عَلَيْهَا جِنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَتَأَلَوْا فَيَسْتَعْلُوا
وقال الجوهري: العبقرى موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن.

قال لييد:

* كُهُولٌ وَشُبَّانٌ كَجِنَّةِ عَبْقَرٍ ^(١) *

ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صنعته وقوته فقالوا: عَبْقَرِيٌّ وهو واحد وجمع. وفي الحديث: إنه كان يسجد على عبقرى ^(٢). وهو هذه البسط التي فيها الأصباغ والنقوش حتى قالوا: ظُلِمَ عبقرى وهذا عبقرى قوم للرجل القوي. وفي الحديث: «فلم أر عبقرئاً يفري فرئيه» ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال: ﴿وَعَبْقَرِيَّ حَسَّانٍ﴾ ^(٧٦) وقراء بعضهم «عَبَاقِرِيَّ» وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبه. وقال قُطْرُب: ليس بمنسوب وهو مثل كُرْسِيٍّ وَكَرَاسِيٍّ وَبُخَاتِيٍّ وَبُخَاتِيٍّ. وروى أبو بكر:

[٥٧٧٣] أن رسول الله ﷺ قرأ ﴿مُتَكَيِّنٍ عَلَى رَفَارِفِ خُضِرٍ وَعَبَّاقِرٍ حَسَّانٍ﴾ ذكره الثعلبي. وضّم الضاد من «خضر» قليل.

قوله تعالى: ﴿نَبِّذْكَ أَتَمُّ رَيْكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ^(٧٨) ﴿نَبِّذْكَ﴾ تفاعل من البركة وقد تقدّم. ﴿ذِي الْجَلَلِ﴾ أي العظمة. وقد تقدّم ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ ^(٧٨). وقرأ عامر «ذُو الْجَلَالِ» بالواو وجعله وصفاً للاسم، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى. الباقيون ﴿ذِي الْجَلَلِ﴾ جعلوا «ذِي» صفة لـ ﴿رَيْكَ﴾. وكأنه يريد به الاسم الذي أفتتح به السورة؛ فقال: ﴿الزَّمَنُ﴾ فافتتح بهذا الاسم، فوصف خلق الإنسان والجن، وخلق السموات والأرض وصنعه، وأنه ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ^(٧٩) ووصف تدبيره فيهم، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان. ثم قال في آخر السورة: ﴿نَبِّذْكَ أَتَمُّ رَيْكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ^(٧٨) أي هذا الاسم الذي أفتتح به هذه السورة؛ كأنه يعلمهم أن هذا

[٥٧٧٣] ذكره السيوطي في الدر ٦/٢١٤ فقال: أخرجه ابن الأنباري في «المصاحف» والحاكم وصححه عن أبي بكر مرفوعاً فذكره. وفي المستدرک ٢/٢٥٠ هو من حديث أبي بكر، لكن هو كقراءة حفص التي عليها عامة الناس اليوم. ولعله تحريف وقع من بعض نساخ المستدرک. والحديث صححه الحاكم وتعقبه الذهبي بقوله: منقطع وعاصم - الجحدري - لم يدرك أباً بكره - والله أعلم.

(١) صدره: ومن قاد من إخوانهم وبنينهم.

(٢) ذكره ابن الجوزي في «غريبه» ٢/٦٣ عن عمر وأنه كان يجلس على عبقرى، أي بساط ثخين اهـ.

كله خرج لكم من رحمتي، فمن رحمتي خلقتكم وخلقت لكم السماء والأرض والخلق والخلقة والجنة والنار؛ فهذا كله لكم من أسم الرحمن فمدح أسمه ثم قال: ﴿ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (٧٨) جليل في ذاته، كريم في أفعاله. ولم يختلف القراء في إجراء النعت على الوجه بالرفع في أول السورة، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذي يلقي المؤمنون عندما ينظرون إليه، فيستبشرون بحسن الجزاء، وجميل اللقاء، وحسن العطاء. والله أعلم.

سورة الواقعة

مكية، وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ (الواقعة: ٨٢). وقال الكلبي: مكية إلا أربع آيات؛ منها آيتان ﴿أَفِيْهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُّدْهِنُونَ﴾ (الواقعة: ٨١) ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ (الواقعة: ٨٢) نزلتا في سفره إلى مكة، وقوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (الواقعة: ٣٩) ﴿وَنُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ (الواقعة: ٤٠) نزلتا في سفره إلى المدينة. وقال مسروق: من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين، ونبأ أهل الجنة، ونبأ أهل النار، ونبأ أهل الدنيا، ونبأ أهل الآخرة، فليقرأ سورة الواقعة. وذكر أبو عمر بن عبد البر في «التمهيد» و«التعليق» والثعلبي أيضاً: أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده في مرضه الذي مات فيه فقال: ما تشتهي؟ قال: ذنوبي. قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربي. قال: أفلا ندعو لك طبيباً؟ قال: الطبيب أمرضني. قال: أفلا نأمر لك بعطائك؟ قال: لا حاجة لي فيه؛ حبسته عني في حياتي، وتدفعه لي عند مماتي؟ قال: يكون لبناتك من بعدك. قال: أتخشى على بناتي الفاقة من بعدي؟ إني أمرتهن أن يقرأن سورة «الواقعة» كل ليلة؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٥٧٧٤] «من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً».

[٥٧٧٤] ضعيف. أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن ٢٢٦ وابن الجوزي في العلل ١٥١ وابن السني ٦٨٠ من حديث ابن مسعود ومداره على شجاع قال الذهبي في تلخيص الواهيات لا يدرى من هو نقله ابن عراق ٣٠١/١ وقال ابن الجوزي: قال أحمد بن حنبل: هذا حديث منكر. وشجاع والسري لا أعرفهما. وقد أطل الحافظ في تخريج الكشاف الكلام عليه وذكر ما جاء فيه عن أحمد ووافقه وانظر جامع الأصول ٤٨١ - ٤٨٢ وانظر تفسير ابن كثير ٣٠٢/٤.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۖ لَيْسَ لَوْقَعِهَا كَاذِبَةٌ ۖ ﴾ ١ ﴿ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۖ ﴾ ٢ ﴿ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۖ ﴾ ٣
وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۖ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۖ ﴾ ٤ .

قوله تعالى: ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۖ ﴾ ١ أي قامت القيامة، والمراد النفخة الأخيرة. وسميت واقعة لأنها تقع عن قرب. وقيل: لكثرة ما يقع فيها من الشدائد. وفيه إضمار، أي أذكروا إذا وقعت الواقعة. وقال الجرجاني: «إذا» صلة؛ أي وقعت الواقعة؛ كقوله: ﴿ أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ ۖ ﴾ [القمر: ١] و ﴿ آتَى أَمْرُ اللَّهِ ۖ ﴾ [النحل: ١] وهو كما يقال: قد جاء الصوم أي دنا وأقرب. وعلى الأول «إذا» للوقت، والجواب قوله: ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ ﴾ ٨. ﴿ لَيْسَ لَوْقَعِهَا كَاذِبَةٌ ۖ ﴾ ٢ الكاذبة مصدر بمعنى الكذب، والعرب قد تضع الفاعل والمفعول موضع المصدر؛ كقوله تعالى: ﴿ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ۖ ﴾ ١١ [الغاشية: ١١] أي لغو، والمعنى لا يسمع لها كذب؛ قاله الكسائي. ومنه قول العامة: عائداً بالله أي معاذ الله، وقم قائماً أي قم قياماً. ولبعض نساء العرب ترقص أبناً:

قُمْ قائماً قُمْ قائماً أصبت عبداً نائماً

وقيل: الكاذبة صفة والموصوف محذوف، أي ليس لوقعها حال كاذبة؛ أو نفس كاذبة؛ أي كل من يخبر عن وقعها صادق. وقال الزجاج: «لَيْسَ لَوْقَعِهَا كَاذِبَةٌ» أي لا يردّها شيء. ونحوه قول الحسن وقتادة. وقال الثوري: ليس لوقعها أحد يكذب بها. وقال الكسائي أيضاً: ليس لها تكذيب؛ أي ينبغي ألا يكذب بها أحد. وقيل: إن قيامها جِدٌّ لا هزل فيه.

قوله تعالى: ﴿ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۖ ﴾ ٢ قال عكرمة ومقاتل والسُّدِّي: خفضت الصوت فأسمعت من دنا ورفعت من نأى؛ يعني أسمعت القريب والبعيد. وقال السُّدِّي: خفضت المتكبرين ورفعت المستضعفين. وقال قتادة: خفضت أقواماً في عذاب الله، ورفعت أقواماً إلى طاعة الله. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: خفضت أعداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب: خفضت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين، ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا مخفوضين. وقال ابن عطاء: خفضت أقواماً بالعدل، ورفعت آخرين بالفضل. والخفض والرفع يستعملان عند العرب في المكان، والمكانة، والعز والمهانة. ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيامة توسعاً ومجازاً على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل؛ يقولون:

ليلٌ نائمٌ ونهار صائم. وفي التنزيل: ﴿بَلْ مَكْرُ الْإِيلِ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣] والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده؛ فرفع أولياءه في أعلى الدرجات، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات. وقرأ الحسن وعيسى الثقفي ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ بالنصب. الباقون بالرفع على إضمار مبتدأ، ومن نصب فعلى الحال. وهو عند الفراء على إضمار فعل؛ والمعنى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۖ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۖ﴾ - وقعت: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾. والقيامة لا شك في وقوعها، وأنها ترفع أقواماً وتضع آخرين على ما بيناه.

قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۖ﴾ أي زُلزلت وحُركت عن مجاهد وغيره؛ يقال: رَجَّه يَرْجِّه رَجًّا أي حركه وزلزله. وناقاة رَجَاءُ أي عظيمة السَّنام. وفي الحديث:

[٥٧٧٥] «مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ حِينَ يَرْتَجُّ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ» يعني إذا اضطربت أمواجه. قال الكلبي: وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت فرقا من الله تعالى. قال المفسرون: تَرْتَجُّ كما يَرْتَجُ الصَّبِيُّ في المهد حتى ينهدم كل ما عليها، وينكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها. وعن ابن عباس الرِّجَّةُ الحركة الشديدة يسمع لها صوت. وموضع «إِذَا» نصب على البدل من ﴿إِذَا وَقَعَتِ﴾. ويجوز أن ينتصب بـ ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ أي تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال؛ لأن عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع، ويرتفع ما هو منخفض. وقيل: أي وقعت الواقعة إذا رجَّت الأرض؛ قاله الزجاج والجرجاني. وقيل: أي أذكر ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۖ﴾ مصدر وهو دليل على تكرار الزلزلة.

قوله تعالى: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۖ﴾ أي فتتت؛ عن ابن عباس. مجاهد: كما يُبْسُّ الدقيق أي يُلْت. والبسيصة السَّويق أو الدقيق يُلْتُ بالسَّمن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يتخذ زادا. قال الرازي:

لَا تَخْبِرَا خُبْرًا وَبُسًّا بَسًا وَلَا تُطِيلَا بِمَنَاحٍ حَبَسًا

وذكر أبو عبيدة: أنه لص من غطفان أراد أن يخبز فخاف أن يعجل عن ذلك فأكله عجيناً. والمعنى أنها خلطت فصارت كالدقيق الملتوث بشيء من الماء. أي تصوير الجبال تراباً فيختلط البعض ببعض. وقال الحسن: وبُسَّتِ قلعت من أصلها فذهبت؛ نظيره: ﴿يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ﴾ [طه: ١٠٥]. وقال عطية: بُسَّتْ كالرمل والتراب. وقيل: البسُّ السَّوق أي سقت الجبال. قال أبو زيد: البسُّ السَّوق؛ وقد بسست الإبل أبسُّها بالضم بسًا. وقال أبو عبيد: بسست الإبل وأبسست لغتان إذا زجرتها وقلت لها بس بس. وفي الحديث:

[٥٧٧٥] مضى برقم ١٢/٢٤٨.

[٥٧٧٦] «يُخْرِجُ قَوْمٌ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى الْيَمَنِ وَالشَّامِ وَالْعِرَاقِ يُبْشُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» ومنه الحديث الآخر: «جاءكم أهل اليمن يبشون عيالهم»^(١) والعرب تقول: جيء به من حسك وبسك. ورواهما أبو زيد بالكسر؛ فمعنى من حسك من حيث أحسسته، وبسك من حيث بلغه مسيرك. وقال مجاهد: سالت سيلاً. عكرمة: هذت هذا. محمد بن كعب: سئرت سيراً؛ ومنه قول الأغلب العجلي: وقال الحسن: قطعت قطعاً. والمعنى متقارب.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُبْنًاً﴾^(٦) قال علي رضي الله عنه: الهباء المنبث الرّيح^(٢) الذي يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب، فجعل الله أعمالهم كذلك. وقال مجاهد: الهباء هو الشعاع الذي يكون في الكوة كهيئة الغبار. وروي نحوه عن ابن عباس. وعنه أيضاً: هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئاً. وقاله عطية. وقد مضى في «الفرقان» عند قوله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً﴾^(١٣) [الفرقان: ٢٣] وقراءة العامة «مُبْنًاً» بالتاء المثناة أي متفرقاً من قوله تعالى: ﴿وَبَنَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ [البقرة: ١٦٤] أي فرق ونشر. وقرأ مسروق والنخعي وأبو حيوة «مُبْنًاً» بالتاء المثناة أي منقطعاً من قولهم: بته الله أي قطعه؛ ومنه البتات.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾^(٧) فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ^(٨) وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ^(٩) وَالسَّيِّقُونَ وَالسَّيِّقُونَ^(١٠) أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ^(١١) فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ^(١٢).

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾^(٧) أي أصنافاً ثلاثة كل صنف يشاكل ما هو منه، كما يشاكل الزوج الزوجة، ثم بين من هم فقال: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾^(٨) ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾^(٩) و﴿السَّيِّقُونَ﴾^(١٠)؛ فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار؛ قاله السدي. والمشأمة الميسرة وكذلك الشأمة. يقال: قعد فلان شأمة. ويقال: يا فلان شائم بأصحابك؛ أي خذ بهم شأمة أي ذات الشمال. والعرب تقول لزيد الشمال الشؤمي، وللجانب الشمال الأشأم. وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمُن، ولما جاء عن الشمال الشؤم. وقال ابن عباس والسدي: أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من

[٥٧٧٦] صحيح. أخرجه البخاري ١٨٧٥ ومسلم ١٣٨٨ والحميدي ٨٦٥ وأحمد ٢٢٠/٥ ومالك ٨٨٧/٢ وعبد الرزاق ١٧١٥٩ وابن حبان ٦٦٧٣ من حديث سفيان بن أبي زهير، وقد اختصره المصنف.

(١) لعله رواية أخرى للحديث المتقدم.

(٢) بالفتح والإسكان الغبار.

صُلِّبَهُ فَقَالَ اللَّهُ لَهُمْ: هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي. وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ: أَصْحَابُ الْمِيمَةِ هُمُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ شَقِّ آدَمَ الْأَيْمَنِ يَوْمَئِذٍ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ شَقِّ آدَمَ الْأَيْسَرِ. وَقَالَ عَطَاءٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ: أَصْحَابُ الْمِيمَةِ مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ. وَقَالَ أَبُو جَرِيرٍ: أَصْحَابُ الْمِيمَةِ هُمُ أَهْلُ الْحَسَنَاتِ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ هُمُ أَهْلُ السَّيِّئَاتِ. وَقَالَ الْحَسَنُ وَالرَّبِيعُ: أَصْحَابُ الْمِيمَةِ الْمِيَامِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ الْمَشَائِمُ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ الْقَبِيحَةِ. وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ الْإِسْرَاءِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ:

[٥٧٧٧] «فَلَمَّا عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ - قَالَ - فَإِذَا نَظَرْتُ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكٌ وَإِذَا نَظَرْتُ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى - قَالَ - فَقَالَ مُرَحَّبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَبْنَاءِ الصَّالِحِينَ - قَالَ - قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ» وَذَكَرَ الْحَدِيثَ. وَقَالَ الْمُبَرِّدُ: وَأَصْحَابُ الْمِيمَةِ أَصْحَابُ التَّقَدُّمِ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ أَصْحَابُ التَّأَخُّرِ. وَالْعَرَبُ تَقُولُ: أَجْعَلْنِي فِي يَمِينِكَ وَلَا تَجْعَلْنِي فِي شِمَالِكَ؛ أَيِ أَجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَلَا تَجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ. وَالتَّكْرِيرُ فِي ﴿مَا أَصْحَابُ الْمِيمَةِ﴾ (١) وَ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ (٢) وَ﴿الْحَاقَّةُ﴾ (٣) كَقَوْلِهِ: ﴿الْحَاقَّةُ﴾ (٤) كَمَا يُقَالُ: زَيْدٌ مَا زَيْدٌ! وَفِي حَدِيثِ أُمِّ زَرْعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: مَالِكٌ وَمَا مَالِكٌ! (٥) وَالْمَقْصُودُ تَكْثِيرُ مَا لِأَصْحَابِ الْمِيمَةِ مِنَ الثَّوَابِ وَلِأَصْحَابِ الْمَشْأَمَةِ مِنَ الْعِقَابِ. وَقِيلَ: «أَصْحَابُ» رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ ﴿مَا أَصْحَابُ الْمِيمَةِ﴾ (٦) كَأَنَّهُ قَالَ: ﴿فَأَصْحَابُ الْمِيمَةِ﴾ مَا هُمْ؛ الْمَعْنَى: أَيُّ شَيْءٍ هُمْ. وَقِيلَ: يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ «مَا» تَأْكِيدًا، وَالْمَعْنَى فَالَّذِينَ يَعْطُونَ كِتَابَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ هُمْ أَصْحَابُ التَّقَدُّمِ وَعَلَوَ الْمَنْزِلَةَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ (٧) رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:

[٥٧٧٨] «السَّابِقُونَ الَّذِينَ إِذَا أُعْطُوا الْحَقَّ قَبْلَهُوَ وَإِذَا سُلِّقُوا بِذُلُوهُ وَحُكِّمُوا لِلنَّاسِ كَحُكْمِهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ» ذَكَرَهُ الْمَهْدَوِيُّ. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ: إِنَّهُمْ الْأَنْبِيَاءَ. الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ: السَّابِقُونَ إِلَى الْإِيمَانِ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ. وَنَحْوُهُ عَنْ عِكْرَمَةَ. مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ: هُمْ

[٥٧٧٧] تقدم تخريجه.

[٥٧٧٨] أخرجه الدليمي ٣٥٧٦ من حديث علي بإسناد ضعيف فيه مجاهيل.

(١) هو بعض حديث مطول أخرجه مسلم وغيره وتقدم.

الذين صَلَّوْا إِلَى الْقِبْلَتَيْنِ؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١٠٠]. وقال مجاهد وغيره: هم السابقون إلى الجهاد، وأول الناس رواحاً إلى الصلاة. وقال علي رضي الله عنه: هم السابقون إلى الصلوات الخمس. الضحاك: إلى الجهاد. سعيد بن جبير: إلى التوبة وأعمال البر؛ قال الله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٣] ثم أنشئ عليهم فقال: ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٦١]. وقيل: إنهم أربعة؛ منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية، وسابقان في أمة محمد ﷺ وهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما؛ قاله ابن عباس؛ حكاه الماوردي. وقال شَمِيطُ بن العجلان: الناس ثلاثة؛ فرجل أبتكر للخير في حادثة سنه داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب، ورجل أبتكر عمره بالذنوب ثم طول الغفلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين، ورجل أبتكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال. وقيل: هم كل من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح. ثم قيل: ﴿السَّابِقُونَ﴾ [١١] رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر ﴿أُولَئِكَ الْمَقَرَّبُونَ﴾ [١١]. وقال الزجاج: ﴿السَّابِقُونَ﴾ [١١] رفع بالابتداء والثاني خبره؛ والمعنى السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله ﴿أُولَئِكَ الْمَقَرَّبُونَ﴾ [١١] من صفتهم. وقيل: إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه.

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٣] وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ [١٥] عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ [١٥] مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَلِّبِينَ [١٦].

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٣] أي جماعة من الأمم الماضية: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ [١٥] أي ممن آمن بمحمد ﷺ. قال الحسن: ثَلَاثَةٌ ممن قد مضى قبل هذه الأمة، وقليل من أصحاب محمد ﷺ، اللهم أجعلنا منهم بكرمك. وسُمُّوا قليلاً بالإضافة إلى من كان قبلهم؛ لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثر السابقون إلى الإيمان منهم، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا. وقيل:

[٥٧٧٩] لما نزل هذا شَقَّ على أصحاب رسول الله ﷺ فنزلت: ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [٣٥] وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ [٤٠] فقال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل

[٥٧٧٩] أخرجه أحمد ٣٩١/٢ من حديث أبي هريرة، وزاد السيوطي في الأسباب ١٠٦٢ نسبته لابن المنذر وابن أبي حاتم وقال: بسند فيه من لا يعرف. وهو كما قال محمد بن يبيع الملاء عن أبيه وكلاهما مجهول. والحديث المرفوع دون سبب النزول صحيح أخرجه الجماعة وتقدم برقم ٢/١٢.

ثَلَاثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ بَلْ نَصَفَ أَهْلَ الْجَنَّةِ وَتَقَاسَمُونَهُمْ فِي النِّصْفِ الثَّانِي» رواه أبو هريرة، ذكره الماوردي وغيره. ومعناه ثابت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود^(١). وكأنه أراد أنها منسوخة والأشبه أنها محكمة لأنها خبر؛ ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين. قال الحسن: سابقو من مضى أكثر من سابقينا؛ فلذلك قال: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾^(٢) وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين: ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾^(٣) وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ^(٤) ولذلك قال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تكون أمتي شطر أهل الجنة»^(٥) ثم تلا قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾^(٦) وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ^(٧) قال مجاهد: كل من هذه الأمة. وروى سفيان عن أبان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي ﷺ:

[٥٧٨٠] «الثَّلاثَانِ جَمِيعاً مِنْ أَمْتِي» يعني ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾^(٨) وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ^(٩). وروي هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. قال أبو بكر رضي الله عنه: كِلَا الثَّلَاثَيْنِ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أُمَّةٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهَا؛ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣٢]. وقيل: ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾^(١٠) أي من أول هذه الأمة. ﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾^(١١) يسارع في الطاعات حتى يلحق درجة الأولين؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «خيركم قُرْنِي»^(١٢) ثم سَوَّى فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ بَيْنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ. وَالثَّلَاثَةُ مِنْ ثَلَاثِ الشَّيْءِ أَيِ قَطْعَتِهِ، فَمَعْنَى ثَلَاثَةٍ كَمَعْنَى فَرَقَةٍ؛ قَالَهُ الزَّجَّاجُ.

قوله تعالى: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ﴾^(١٣) أي السابقون في الجنة «عَلَى سُرُرٍ» أي مجالسهم على سرر جمع سرير. ﴿مَّوْضُونَةٍ﴾^(١٤) قال ابن عباس: منسوجة بالذهب. وقال عكرمة: مشبكة بالدَّرِّ والياقوت. وعن ابن عباس أيضاً: «مَّوْضُونَةٌ» مصفوفة؛ كما قال في موضع آخر: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ﴾^(١٥) [الطور: ٢٠]. وعنه أيضاً وعن مجاهد: مَرْمُولَةٌ^(١٦) بالذهب. وفي التفاسير: «مَّوْضُونَةٌ» أي منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالدَّرِّ والياقوت

[٥٧٨٠] ضعيف. أخرجه ابن عدي ٣٨٧/١ من حديث ابن عباس، وقال الحافظ في تخريج الكشاف ٤/٤٥٨: أبان بن أبي عياش متروك. ورواه إسحق والطبراني من حديث أبي بكر مرفوعاً وموقوفاً والموقوف أولى بالصواب وعلي بن زيد ضعيف اهـ وانظر المجموع ٧/١١٩.

(١) مضى في ٢/١٢.

(٢) انظر ما قبله.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) أي منسوجة.

والزّبرجد. والوضن النّسج المضاعف والتّضد؛ يقال: وَضَنَ فلانٌ الحجرَ والآجرَ بعضه فوق بعض فهو موضحون، ودرع موضونة أي محكمة النّسج مثل مصفوفة؛ قال الأعشى:

وَمِنْ نَسِجٍ دَاوُدَ مَوْضُونَةٍ تَسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عِيراً فَعِيراً
وقال أيضاً:

وَيُبِضَاءُ كَالْتَّهْيِ مَوْضُونَةٍ لَهَا قَوْنَسٌ فَوْقَ جَنْبِ الْبَدَنِ
والسرير الموضحون: الذي سطحه بمنزلة المنسوج؛ ومنه الوضين: بطنٌ من سُيور ينسج فيدخل بعضه في بعض؛ ومنه قوله:

* إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْبًا وَضِيئُهَا *

﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَيْهَا﴾ أي على السرر ﴿مُتَقَبِّلِينَ﴾ (١٦) أي لا يرى بعضهم قفًا بعض، بل تدور بهم الأسرة، وهذا في المؤمن وزوجته وأهله؛ أي يتكئون متقابلين. قاله مجاهد وغيره. وقال الكلبي: طول كل سرير ثلاثمائة ذراع، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس عليها أرتفعت.

قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَنٌ مُّخْلَدُونَ﴾ (١٧) بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (١٨) لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفَوْنَ (١٩) وَفَكَهَتْهُمْ مِمَّا يَخْتَارُونَ (٢٠) وَلَحِمَ طَرِيقًا يَشْتَهُونَ (٢١) وَحَوْرٌ عَيْنٍ (٢٢) كَأَمْثَلِ اللَّوْلُؤِ الْمَكُونِ (٢٣) جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهِمْ (٢٥) إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا (٢٦).

قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَنٌ مُّخْلَدُونَ﴾ (١٧) أي غلمان لا يموتون؛ قاله مجاهد. الحسن والكلبي: لا يَهْرَمُونَ ولا يتغيرون؛ ومنه قول امرئ القيس:

وَهَلْ يُنْعَمَنَّ إِلَّا سَعِيدٌ مُخَلَّدٌ قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا يَبِيتُ بِأَوْجَالٍ
وقال سعيد بن جبیر: مُخَلَّدُونَ مُقَرَّطُونَ؛ يقال للقرط الخلدة ولجماعة الحليّ الخلدة. وقيل: مسوَّرون ونحوه عن الفراء؛ قال الشاعر:

وَمُخَلَّدَاتٌ بِاللَّجِينِ كَأَنَّمَا أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِرُ^(١) الْكُتُبَانِ
وقيل: مقرّطون يعني ممنطقون من المناطق. وقال عكرمة: «مُخَلَّدُونَ» منعمون. وقيل: على سنّ واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة. وقال عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه والحسن البصري: الولدان ههنا ولدان المسلمين الذين يموتون صغاراً ولا حسنة لهم ولا سيئة. وقال سلمان الفارسي: أطفال المشركين

(١) جمع قوز وهو كتيب من الرمل صغير.

هم خدم أهل الجنة. قال الحسن: لم يكن لهم حسنات يجزون بها، ولا سيئات يعاقبون عليها، فوضعوا في هذا الموضع. والمقصود: أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة، والنعمة إنما تتم باحتفاف الخدم والولدان بالإنسان. ﴿يَا كُؤَابَ وَأَبَارِيقَ﴾ أكواب جمع كوب وقد مضى في «الزخرف» وهي الآنية التي لا عرى لها ولا خراطيم، والأباريق التي لها عرى وخراطيم واحدها إبريق؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يبرق لونه من صفائه. ﴿وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ﴾ ﴿١٨﴾ مضى في «الصفات» القول فيه. والمعين الجاري من ماء أو خمر؛ غير أن المراد في هذا الموضع الخمر الجارية من العيون. وقيل: الظاهرة للعيون فيكون «معين» مفعولاً من المعاينة. وقيل: هو فاعل من المَعْن وهو الكثرة. وبين أنها ليست كخمر الدنيا التي تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة.

قوله تعالى: ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾ أي لا تنصدع رؤوسهم من شربها؛ أي إنها لذة بلا أدنى بخلاف شراب الدنيا. ﴿وَلَا يُزْفُونَ﴾ ﴿١٩﴾ تقدم في «الصفات» أي لا يسكرون فتذهب عقولهم. وقرأ مجاهد: ﴿لَا يُصَدَّعُونَ﴾ بمعنى لا يتصدعون أي لا يتفرقون؛ كقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [الروم: ٤٣]. وقرأ أهل الكوفة «يُزْفُونَ» بكسر الزاي؛ أي لا ينفد شرايبهم ولا تفنى خمرهم؛ ومنه قول الشاعر^(١):

لَعَمْرِي لَئِنْ أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ لَيَبْسَ النَّدَامَى كُنْتُ آلَ أَبَجَرٍ
وروى الضحاك عن ابن عباس قال: في الخمر أربع خصال: السكر والصداع والقيء والبول، وقد ذكر الله تعالى خمر الجنة فنزهها عن هذه الخصال.

قوله تعالى: ﴿وَفَكَهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ أي يتخيرون ما شاؤوا لكثرتها. وقيل: وفاكهة متخيرة مرضية، والتخير الاختيار. ﴿وَلَحِيرٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ ﴿٢١﴾ روى الترمذي عن أنس بن مالك قال:

[٥٧٨١] سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر؟ قال: «ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعني في الجنة - أشدّ بياضاً من اللبن، أحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر» قال عمر: إن هذه لناعمة؛ قال رسول الله ﷺ: «أَكَلْتُهَا أَحْسَنُ مِنْهَا» قال: حديث حسن. وخرجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال:

[٥٧٨٢] «إن في الجنة طيراً مثل أعناق البُحْتِ تصطف على يد وليّ الله فيقول

[٥٧٨١] يأتي في سورة الكوثر إن شاء الله.

[٥٧٨٢] عزاه المصنف للثعلبي. وقد أورد المنذري في ترغيبه ٥٢٧/٤ نحوه مختصراً من حديث ابن مسعود وأبي أمامة وميمونة، والله أعلم.

أحدها يا وليّ الله رَعِيْتُ في مُرْوج تحت العرش وشربت من عيون السَّليم فكلُّ مَنِّي فلا
يزلن يفتخرون بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فتخرّ بين يديه على ألوان مختلفة
فيأكل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطائر فطار يرمى في الجنة حيث شاء» فقال
عمر: يا نبيّ الله إنها لناعمة. فقال: «آكلها أنعمُ منها». وروي عن أبي سعيد الخدري أن
النبيّ ﷺ قال:

[٥٧٨٣] «إن في الجنة لطيراً في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صفحة
الرجل من أهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون طعام أبيض من الثلج وأبرد
وألين من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فيأكل منه ما أراد ثم يذهب
فيطير».

قوله تعالى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ قرىء بالرفع والنصب والجر؛ فمن جر وهو حمزة
والكسائي وغيرهما جاز أن يكون معطوفاً على ﴿يَا كُؤَابُ﴾ وهو محمول على المعنى؛ لأن
المعنى يتنعمون بأكواب وفاكهة ولحم وحور؛ قاله الزجاج. وجاز أن يكون معطوفاً على
«جَنَّاتٍ» أي هم في «جَنَّاتِ النَّعِيمِ» وفي حور على تقدير حذف المضاف؛ كأنه قال: وفي
معاشرة حور. الفراء: الجر على الإتيان في اللفظ وإن اختلفا في المعنى؛ لأن الحور لا
يطاف بهن؛ قال الشاعر:

إذا ما الغانيات برزْنَ يوماً وزَجَّجْنَ الحَوَاجِبَ والعُيُونَا
والعين لا تزجج وإنما تكحل. وقال آخر:

ورأيت زَوْجَكِ في الوَعَى مُتَقَلِّداً سَيْفَا ورُمَحَا

وقال قُطْرِب: هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى.
قال: ولا ينكر أن يطاف عليهم بالهور ويكون لهم في ذلك لذة. ومن نصب وهو
الأشهب العقيلي والنخعي وعيسى بن عمر الثقفي وكذلك هو في مصحف أبيّ، فهو على
تقدير إضمار فعل؛ كأنه قال: ويزوجون حوراً عِيناً. والحمل في النصب على المعنى
أيضاً حسن؛ لأن معنى يطاف عليهم به يُعْطَوْنَه. ومن رفع وهم الجمهور - وهو اختيار أبي
عبيد وأبي حاتم - فعلى معنى وعندهم حور عين؛ لأنه لا يطاف عليهم بالهور. وقال
الكسائي: ومن قال: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ بالرفع وعلل بأنه لا يطاف بهن يلزمه ذلك في

[٥٧٨٣] ذكره السيوطي في الدر ٢٢١/٦ فقال: أخرجه هناد من حديث أبي سعيد ثم ذكره. وذكره المنذري في
ترغيبه ٥٢٧/٤ وقال: رواه ابن أبي الدنيا وقد حسن الترمذي إسناده لغير هذا المتن اه قلت: الضعف
على هذه الروايات بين لكن يتساهل في ذلك في مثل هذا المقام، والله أعلم.

فاكهة ولحم؛ لأن ذلك لا يطاف به وليس يطاف إلا بالخمير وحدها. وقال الأخفش: يجوز أن يكون محمولاً على المعنى؛ لأن المعنى لهم أكواب ولهم حور عين. وجاز أن يكون معطوفاً على ﴿ثَلَّةٌ﴾ و ﴿وَلَّةٌ﴾ ابتداءً وخبره ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ ﴿١٥﴾ وكذلك «وَحُورٌ عَيْنٌ» وأبتدأ بالنكرة لتخصيصها بالصفة. ﴿كَأَمْثَلِ﴾ أي مثل أمثال ﴿اللُّؤْلُؤِ الْمَكُونِ﴾ ﴿٢٧﴾ أي الذي لم تمسه الأيدي ولم يقع عليه الغبار فهو أشد ما يكون صفاء وتلاؤوا؛ أي هم في تشاكل أجسادهم في الحسن من جميع جوانبهم كما قال الشاعر:

كَأَمَّا خُلِقْتُ فِي قِشْرِ لُؤْلُؤَةٍ فَكُلُّ أَكْنَافِهَا وَجْهٌ لِمِرْصَادِ

﴿جَزَاءٌ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ أي ثواباً ونصبه على المفعول له. ويجوز أن يكون على المصدر؛ لأن معنى ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدُنْ مَخْلُودٌ﴾ ﴿٢٧﴾ يجازون. وقد مضى الكلام في الحور العين في «الطور» وغيرها. وقال أنس: قال النبي ﷺ:

[٥٧٨٤] «خلق الله الحور العين من الزعفران» وقال خالد بن الوليد: سمعت

النبي ﷺ يقول:

[٥٧٨٥] «إن الرجل من أهل الجنة ليمسك التفاحة من تفاح الجنة فتتفلق في يده

فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لأخجلت الشمس من حسننها من غير أن ينقص من التفاحة» فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لعجبٌ ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر وسُرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى ثدييها من المسك الأذفر، ومن ثدييها إلى عنقها من العنبر الأشهب، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حُلَّة مثل شقائق^(١) النعمان، إذا أقبلت يتلأأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلأأ الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رقّة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادي: هذا ثواب الأولياء ﴿جَزَاءٌ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٤﴾.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾ ﴿٢٥﴾ قال ابن عباس: باطلاً ولا كذباً.

[٥٧٨٤] أخرجه الخطيب ٩٩/٧ من حديث أنس ومداره على الحارث بن خليفة وهو مجهول فالخبر واه.

[٥٧٨٥] لم أجده وأمانة الوضع لائحة عليه، رحم الله القرطبي فلو لم يذكر مثل هذه الأحاديث الساقطة لكان أولى، والله الموفق.

(١) نبات أحمر الزهر. ويعرف في البلاد الشامية بـ: شقشقيق.

واللغو ما يُلغى من الكلام، والتأنيث مصدر أُنْثِمَتْ أي قلت له أُنْثِمْتُ. محمد بن كعب: ﴿وَلَا تَأْنِيماً﴾ (٢٥) ﴿أَي لَا يُوْثَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً. مجاهد: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغَوًا وَلَا تَأْنِيماً﴾ (٢٥) شتماً ولا مأثماً. ﴿إِلَّا قِيلاً سَلَكَا سَلَكاً﴾ (٢٦) «قِيلاً» منصوب بـ «يَسْمَعُونَ» أو أَسْتَشْنَاء منقطع أي لكن يقولون قِيلاً أو يسمعون. و ﴿سَلَكَا سَلَكاً﴾ (٢٦) منصوبان بالقول؛ أي إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أي إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاماً. أو يكون وصفاً لـ «قِيلاً»، والسلام الثاني بدل من الأول، والمعنى إلا قِيلاً يسلم فيه من اللغو. ويجوز الرفع على تقدير سلام عليكم. قال ابن عباس: أي يحيي بعضهم بعضاً. وقيل: تحييه الملائكة أو يحييه ربهم عز وجل.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ (٢٧) ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ (٢٨) ﴿وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ﴾ (٢٩) ﴿وَزَيْلٍ مَّدْودٍ﴾ (٣٠) ﴿وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ﴾ (٣١) ﴿وَفُكْهَةٍ كَثِيرَةٍ﴾ (٣٢) ﴿لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ (٣٣) ﴿وَفَرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ (٣٤) ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً﴾ (٣٥) ﴿فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ (٣٦) ﴿عُرُبًا أَتْرَابًا﴾ (٣٧) ﴿لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ (٣٨) ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٩) ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ (٤٠).

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ (٢٧) رجع إلى ذكر منازل أصحاب الميمنة وهم السابقون على ما تقدم، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه. ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ (٢٨) أي في نبق قد خُضد شوكه أي قطع؛ قاله ابن عباس وغيره. وذكر ابن المبارك: حدثنا صفوان عن سليم بن عامر قال:

[٥٧٨٦] كان أصحاب النبي ﷺ يقولون: إنه لينفعا الأعراب ومساائلهم، قال: أقبل أعرابي يوماً؛ فقال: يا رسول الله! لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية، وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذي صاحبها؟ قال رسول الله ﷺ: «وما هي» قال: السدر فإن له شوكاً مؤذياً؛ فقال ﷺ: «أو ليس يقول ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ (٢٨) خُضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكية ثمرة فإنها تنبت ثمراً يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لوناً من الطعام ما فيه لون يشبه الآخر». وقال أبو العالية والضحاك: نظر المسلمون إلى وَجٍّ (وهو وادٍ بالطائف مخصب) فأعجبهم سدره، فقالوا: يا ليت لنا مثل هذا؛ فنزلت. قال أمية بن أبي الصلت يصف الجنة:

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَانِ ظَلِيلَةٌ فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مَخْضُودٌ

[٥٧٨٦] ذكره المنذري في ترجمته ٤/ ٥٢٧ - ٥٢٨ وقال: رواه ابن أبي الدنيا وإسناده حسن. ورواه أيضاً عن سليم بن عامر عن أبي أمامة عن النبي ﷺ مثله اهـ وهذا الأخير في المستدرک ٢/ ٤٧٦ وصححه ووافقه الذهبي.

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان: ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ وهو الموقر حملاً. وهو قريب مما ذكرنا في الخبر. سعيد بن جبير: ثمرها أعظم من القلال. وقد مضى هذا في سورة «النجم» عند قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم: ١٤] وأن ثمرها مثل قلال هجر من حديث أنس عن النبي ﷺ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ﴾ الطَّلَح شجر الموز واحده طلحة. قاله أكثر المفسرين عليّ وأبن عباس وغيرهم. وقال الحسن: ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب. وقال الفراء وأبو عبيدة: شجر عظام له شوك؛ قال بعض الحداة^(٢) وهو الجعدي: بَشَّرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَا غَدًا تَزِينِ الطَّلَحَ وَالْأَحْبَالَ^(٣)

فالطَّلَح كل شجر عظيم كثير الشوك. الزجاج: يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه. وقال الزجاج أيضاً: كشجر أم غيلان له نَوْرٌ طَيِّبٌ جداً فخطبوا ووعدوا بما يحبون مثله، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا. وقال السدي: طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحلى من العسل. وقرأ عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه: «وَطَلْعٌ مَّنْضُودٌ» بالعين وتلا هذه الآية ﴿وَتَحْلِي طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ [الشعراء: ١٤٨] وهو خلاف المصحف. في رواية أنه قرء بين يديه ﴿وَطَلْعٌ مَّنْضُودٌ﴾ فقال: ما شأن الطلح؟ إنما هو «وَطَلْعٌ مَّنْضُودٌ» ثم قال: ﴿لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ فقليل له: أفلا نحولها؟ فقال: لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول. فقد اختار هذه القراءة ولم ير إثباتها في المصحف لمخالفة ما رسمه مجمع عليه. قاله القشيري. وأسند أبو بكر الأنباري قال: حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجالد عن الحسن بن سعد عن قيس بن عباد قال: قرأت عند عليّ أو قرئت عند عليّ - شك مجالد - ﴿وَطَلْعٌ مَّنْضُودٌ﴾ فقال عليّ رضي الله عنه: ما بال الطلح؟ أما تقرأ «وَطَلْعٌ» ثم قال: ﴿لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ فقال له: يا أمير المؤمنين أنحكها من المصحف؟ فقال: لا ليهاج القرآن اليوم. قال أبو بكر: ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب، وأبطل الذي كان فرط من قوله. والمنضود المتراكب الذي قد نُضِدَ أوله وآخره بالحمل، ليست له سَوْقٌ بارزة بل هو مرصوص، والنضد هو الرصّ والنضد المرصوص، قال النابغة:

(١) مضى في سورة النجم.

(٢) الحادي هو الذي يشدوا ويغني.

(٣) ثمر السلم أو ثمر العضة عامة.

خَلَّتْ سَبِيلَ أَتَيْ كَانَ يَحْبِسُهُ وَرَفَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالْضَّدِ

وقال مسروق: أشجار الجنة من عروقتها إلى أفنانها نضيدة ثمر كلّه، كلّما أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها.

قوله تعالى: ﴿وَلَيَّزِيدُكَ رُحْمًا أَوْ كَفًّا﴾ أي دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس؛ كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ [الفرقان: ٤٥] وذلك بالغداة وهي ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقدّم بيانه هناك. والجنة كلها ظل لا شمس معه. قال الربيع بن أنس: يعني ظل العرش. وقال عمرو بن ميمون: مسيرة سبعين ألف سنة. وقال أبو عبيدة: تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشيء الذي لا ينقطع ممدود؛ وقال لبيد:

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغَلَّبٍ دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ
وفي صحيح الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ :

[٥٧٨٧] «وفي الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرؤا إن شئتم ﴿وَزُلْزِلَ زُلْزُلًا﴾. ﴿وَمَاءٌ مَّسْكُوبٌ ﴿٢١﴾﴾ أي جارٍ لا ينقطع وأصل السكب الصب؛ يقال: سكب سكباً، والشُّكُوبُ أنصبابه؛ يقال: سكب سكباً، وأنسكب أنسكاباً؛ أي وماء مصبوب يجري الليل والنهار في غير أخذود لا ينقطع عنهم. وكانت العرب أصحاب بادية وبلاد حارة، وكانت الأنهار في بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالذَّلْوِ والرِّشَاءِ فوعدوا في الجنة خلاف ذلك، ووصف لهم أسباب النزهة المعروفة في الدنيا، وهي الأشجار وظلالها، والمياه والأنهار وأطرافها.

قوله تعالى: ﴿وَفَكَهْمٌ كَثِيرٌ﴾ (٢٢) أي ليست بالقليلة العزيزة كما كانت في بلادهم ﴿لَا مَقْطُوعَةٍ﴾ أي في وقت من الأوقات كأنقطاع فواكه الصيف في الشتاء ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ (٢٣) أي لا يحظر عليها كثمار الدنيا. وقيل: ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ (٢٣) أي لا يُمنع من أَرادها بشوك ولا بُعد ولا حائط، بل إذا أشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها؛ قال الله تعالى: ﴿وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا نَدْلِيلًا﴾ (الإنسان: ١٤). وقيل: ليست مقطوعة بالأزمان، ولا ممنوعة بالأثمان. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَرُفِئَتْ مَرْفُوعَةً﴾ ﴿٣٩﴾ روى الترمذي عن أبي سعيد عن النبي ﷺ في قوله تعالى:

[٥٧٨٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٨١ ومسلم ٢٨٢٦ والحميدي ١١٣١ وأحمد ٤١٨/٢ وابن أبي داود في «البعث» (٦٧) والترمذي ٢٥٢٣ وعبد الرزاق ٢٠٨٧٨ والطبراني ٢٥٤٧ كلهم من حديث أبي هريرة.

[٥٧٨٨] ﴿وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ (٣١) قال: «ارتفاعها لَكَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَسِيرَةَ

خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ» قال: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رِشْدِينَ بن سعد. وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث: الْفُرْشُ في الدرجات، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض. وقيل: إن الْفُرْشَ هنا كناية عن النَّسَاء اللواتي في الجنة ولم يتقدّم لهنّ ذكر، ولكن قوله عز وجل: ﴿وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ (٣١) دالٌّ؛ لأنها محلّ النَّسَاء؛ فالمعنى ونساء مرتفعات الأقدار في حسنهنّ وكمالهنّ؛ دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً﴾ (٣٢) أي خلقناهنّ خلقاً وأبدعناهنّ إبداعاً. والعرب تسمي المرأة فِرَاشاً وَلِبَاساً وإزاراً؛ وقد قال تعالى: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]. ثم قيل: على هذا هنّ الحور العين؛ أي خلقناهنّ من غير ولادة. وقيل: المراد نساء بني آدم؛ أي خلقناهنّ خلقاً جديداً وهو الإعادة؛ أي أعدناهنّ إلى حال الشباب وكمال الجمال. والمعنى أنشأنا العجوز والصَّبيّة إنشَاءً واحداً، وأضمرن ولم يتقدّم ذكرهنّ؛ لأنهنّ قد دخلن في أصحاب اليمين؛ ولأن الْفُرْشَ كناية عن النساء كما تقدّم. وروي عن النبي ﷺ في قوله تعالى:

[٥٧٨٩] ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً﴾ (٣٢) قال: «منهنّ الْبِكْرُ وَالْثَيِّبُ». وقالت أم سلمة رضي

الله تعالى عنها:

[٥٧٩٠] سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً﴾ (٣٢) فَعَلَّيْنَهُنَّ أَتْكَارًا (٣١)

عُرْبًا أَتْرَابًا (٣٧) فقال: «يا أمّ سلمة هنّ اللواتي قُبِضْنَ في الدنيا عجائز شُمُطًا عُمُشًا رُمُصًا جعلهنّ الله بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد في الاستواء» أسنده النحاس عن أنس قال: حدّثنا أحمد بن عمرو قال: حدّثنا عمرو بن عليّ قال: حدّثنا أبو عاصم عن موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه:

[٥٧٩١] ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً﴾ (٣٢) قال: «هنّ العجائز الْعُمُشُ الرُّمُصُ كُرٌّ في الدنيا

[٥٧٨٨] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٢٩٤ والطبري ٣٣٣٩٠ و٣٣٣٩١ من حديث أبي سعيد، وضعفه الترمذي بقوله: غريب. وقال: لا نعرفه إلا من حديث رِشْدِينَ بن سعد اهـ وهو ضعيف لكن توبع في رواية الطبري الثانية وإنما هو ضعيف لأن مداره على درّاج عن أبي الهيثم.

[٥٧٨٩] ضعيف. أخرجه الطبري ٣٣٣٩٣ من حديث سلمة بن يزيد، وإسناده ضعيف لضعف جابر الجعفي وقد وضعفه الهيثمي في المجموع ١١٩/٧ لأجله.

[٥٧٩٠] ضعيف. أخرجه الطبري ٣٣٤٠٢ وابن مردويه كما في تخريج الكشاف ٤/٤٦١ واللفظ له وأتم منه، ومداره على سليمان بن أبي كريمة وضعفه أبو حاتم وقال ابن عدي عامة أحاديثه مناكير.

[٥٧٩١] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٢٩٦ والطبري ٣٣٣٩٤ و٣٣٣٩٥ و٣٣٣٩٦ و٣٣٣٩٧ من حديث أنس، ومداره على موسى بن عبيدة الربذي ويزيد بن أبان الرقاشي وكلاهما ضعيف، وقد وضعفه الترمذي بقوله: غريب وموسى ويزيد يضعفان.

عُمُشاً رُفُصاً». وقال المسيب بن شريك:

[٥٧٩٢] قال النبي ﷺ في قوله ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَهُمْ إِنِشَاءً﴾ (٣٥) الآية قال: «هنّ عجائز الدنيا أنشأهنّ الله خلقاً جديداً كلما أتاهنّ أزواجهنّ وجدوهنّ أبكاراً» فلما سمعت عائشة ذلك قالت: واوجعاه! فقال لها النبي ﷺ: «ليس هناك وجع». ﴿عُرْباً﴾ جمع عَرُوب. قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: العُروب العواشق لأزواجهنّ. وعن ابن عباس أيضاً: إنها العروب الملقبة. عكرمة: الغنجة. ابن زيد: بلغة أهل المدينة. ومنه قول لبيد:

وفي الخبَاء عَرُوبٌ غَيْرُ فَاكِحَةٍ رَيًّا الرَوَادِفِ يَعْشَى دُونَهَا البَصْرُ

وهي الشَّكِلَةُ^(١) بلغة أهل مكة. وعن زيد بن أسلم أيضاً: الحسنة الكلام. وعن عكرمة أيضاً وقتادة: العُروب المتحبات إلى أزواجهنّ، وأشتقاقه من أعرب إذا بينّ، فالعروب تبينّ محبتها لزوجها بشكل وغُنْج وحسن كلام. وقيل: إنها الحسنة التَّبَعْلُ^(٢) لتكون ألدّ أستمثاعاً. وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه قال:

[٥٧٩٣] قال رسول الله ﷺ: ﴿عُرْباً﴾ قال: «كلامهنّ عربيّ». وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم «عُرْباً» بإسكان الراء. وضم الباقون وهما جائزان في جمع فَعُول. «أَتْرَاباً» على ميلاد واحد في الاستواء وسنّ واحدة ثلاثٍ وثلاثين سنة. يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران. وكانت العرب تميل إلى من جاوزت حد الصِّبَا من النساء وأنحطت عن الكبير. وقيل: ﴿أَتْرَاباً﴾ (٣٧) أمثالاً وأشكالاً؛ قاله مجاهد. السُّدِّي: أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد. ﴿لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ (٣٨) قيل: الحور العين للسابقين، والأتراب العرب لأصحاب اليمين.

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٩) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾ رجع الكلام إلى قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ (٤١) أي هم ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ (٣٩) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾ وقد مضى الكلام في معناه. وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح

[٥٧٩٢] ذكره الزمخشري في الكشاف ٤/٤٦١ مطولاً فقال ابن حجر رحمه الله: أخرجه الثعلبي بتمامه من طريق الحسن بن علوية القطان عن إسماعيل بن عيسى عن المسيب بن شريك مرفوعاً اهـ. والحسن بن علوية وشيخه لم أعثر لهما على ترجمة. والوهن على حديثهما بين والله أعلم.

[٥٧٩٣] ذكره السيوطي في الدر ٦/٢٢٦ فقال: أخرجه ابن أبي حاتم عن جعفر بن محمد عن أبيه اهـ وهذا معضل. وزاد المصنف «عن جدّه» وهو مرسل زين العابدين تابعي ومع ذلك ينبغي معرفة الراوي عن الإمام جعفر والله الموفق وانظر الدر ٦/٢٢٦ والطبري ١١/٦٤٣.

(١) ذات الدَلِّ.

(٢) أي مطاوعة لزوجها محبة له.

والضحاك: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ يعني من سابقى هذه الأمة ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ من هذه الأمة من آخرها؛ يدل عليه ما روي عن ابن عباس في هذه الآية ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ و﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ فقال النبي ﷺ: «هم جميعاً من أمتي»^(١). وقال الواحدى: أصحاب الجنة نصفان نصف من الأمم الماضية ونصف من هذه الأمة. وهذا يردّه ما رواه ابن ماجه في سننه والترمذى في جامعه عن بُريدة بن حَصِيب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥٧٩٤] «أهل الجنة عشرون ومائة صفٌ ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن. و«ثَلَاثَةٌ» رفع على الابتداء، أو على حذف خبر حرف الصفة، ومجازه: لأصحاب اليمين ثلثان: ثلثة من هؤلاء وثلثة من هؤلاء. والأولون الأمم الماضية، والآخرون هذه الأمة على القول الثاني.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾^(١) فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ^(٢) وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ^(٣) لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ^(٤) إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ^(٥) وَكَانُوا يَصْرُون عَلَى الْخَبَثِ الْعَظِيمِ^(٦) وَكَانُوا يَقُولُونَ^(٧) أَيُّدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ^(٨) أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ^(٩) قُلْ إِنَّا الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ^(١٠) لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِقْدَتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ^(١١) ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكْذِبُونَ^(١٢) لَأَكُونُ مِن شَجَرٍ مِّنْ زُفُورٍ^(١٣) فَالْأَوَّلُونَ^(١٤) مِّنْهَا الْبُطُونَ^(١٥) فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ^(١٦) فَشَرِبُوا شَرْبَ الْحَمِيمِ^(١٧) هَذَا تَرْكُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ^(١٨).

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾^(١) ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب الشمال، لأنهم يأخذون كتبهم بشمائلهم، ثم عظم ذكرهم في البلاء والعذاب فقال: ﴿مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾^(١) فِي سَمُومٍ^(٢) وَالسَّمُومُ الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن. والمراد هنا حرّ النار ولفحها. ﴿وَحَمِيمٍ﴾^(٣) أي ماء حار قد أنتهى حره، إذا أحرقت النار أكبادهم وأجسادهم فزعوا إلى الحميم، كالذي يفرغ من النار إلى الماء ليطفئ به الحر فيجده حميماً حارّاً في نهاية الحرارة والغليان. وقد مضى في «الفتال»^(٢) ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾^(١٥) [محمد: ١٥]. ﴿وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ﴾^(٣) أي يفرعون من شديد السَّمُوم إلى الظلّ كما يفرغ أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُومٍ؛ أي من دخان جهنم أسود شديد السواد. عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما. وكذلك اليَحْمُوم في اللغة: الشديد السواد وهو يُفْعُول من الحَمِّ وهو الشَّحْم المسودّ بأحترق النار. وقيل: هو مأخوذ من

[٥٧٩٤] أخرجه الترمذى ٢٥٤٩ وابن ماجه ٤٢٨٩ وأحمد ٣٤٧/٥ من حديث بريدة. وقال شيخنا في جامع الأصول ٦٧٥٥/٩ إسناده صحيح. وكرره أحمد ٤٥٣/١ من حديث ابن مسعود اهـ.

(١) مضى برقم ٥٧٨٠.

(٢) أي سورة محمد، ﷺ.

الحُمَم وهو الفحم. وقال الضحاك: النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود. وعن ابن عباس أيضاً: النار سوداء. وقال ابن زيد: اليَحْموم جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار. ﴿لَا بَارِدٌ﴾ بل حار لأنه من دخان شفير جهنم. ﴿وَلَا كَرِيمٌ﴾ عذب؛ عن الضحاك. وقال سعيد بن المسيّب: ولا حسن منظره، وكل ما لا خير فيه فليس بكريم. وقيل: ﴿وَطَلٍ مِّن يَّحْمُومٍ﴾ أي من النار يُعَذَّبون بها؛ كقوله تعالى: ﴿لَهُمْ مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ [الزمر: ١٦]. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ أي إنما أَسْتَحَقُوا هذه العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام. والمُتْرَف المنعم؛ عن ابن عباس وغيره. وقال السدي: «مُتْرَفِينَ» أي مشركين. ﴿وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْغَنِيِّ الْعَظِيمِ﴾ أي يقيمون على الشرك؛ عن الحسن والضحاك وابن زيد. وقال قتادة ومجاهد: الذنب العظيم الذي لا يتوبون منه. الشعبي: هو اليمين الغموس وهي من الكبائر؛ يقال: حَنَثَ في يمينه أي لم يَبْرَها ورجع فيها. وكانوا يقسمون أن لا بعث، وأن الأصنام أنداد الله فذلك جُنْهُم؛ قال الله تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ﴾ [النحل: ٣٨]. وفي الخبر: كان يَتَحَنَّثُ في حِرَاءٍ^(١)؛ أي يفعل ما يسقط عن نفسه الجُنْح وهو الذنب. ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيُّذَا مِتْنَا﴾ هذا أَسْتِعَاد منهم لأمر البعث وتكذيب له؛ فقال الله تعالى: ﴿قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدٌ إِنَّ الْأَوَّلِينَ﴾ من آبائكم ﴿وَالْآخِرِينَ﴾ منكم ﴿لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ يريد يوم القيامة. ومعنى الكلام القسم ودخول اللام في قوله تعالى: ﴿لَمَجْمُوعُونَ﴾ هو دليل القسم في المعنى؛ أي إنكم لمجموعون قسماً حقاً خلاف قسمكم الباطل ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنتَ الْضَّالُّونَ﴾ عن الهدى ﴿الْمُكَذِّبُونَ﴾ بالبعث ﴿لَا كُؤُنَ مِن شَجَرٍ مِّن زُقُومٍ﴾ وهو شجر كربه المنظر، كربه الطعم، وهي التي ذكرت في سورة «والصافات». ﴿فَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ أي من الشجرة؛ لأن المقصود من الشجر شجرة. ويجوز أن تكون «من» الأولى زائدة، ويجوز أن يكون المفعول محذوفاً كأنه قال: ﴿لَا كُؤُنَ مِن شَجَرٍ مِّن زُقُومٍ﴾ طعاماً. وقوله: ﴿مِن زُقُومٍ﴾ صفة لشجر، والصفة إذا قُدِّرَت الجار زائداً نصبت على المعنى، أو جررت على اللفظ، فإن قدرت المفعول محذوفاً لم تكن الصفة إلا في موضع جر.

قوله تعالى: ﴿فَشَرِبُوا عَلَيْهِ﴾ أي على الزقوم أو على الأكل أو على الشجر؛ لأنه يذكر ويؤنث. ﴿مِنَ الْحَمِيمِ﴾ وهو الماء المغلي الذي قد أَشْتَدَّ غليانه وهو صديد أهل النار. أي يورثهم حرّاً ما يأكلون من الزقوم مع الجوع الشديد عطشاً فيشربون ماء يظنون أنه يزيل العطش فيجدونه حميماً مُغْلَى.

(١) هو بعض حديث بدء الوحي تقدم.

قوله تعالى: ﴿ فَشَرِبُونْ شَرْبَ الْهِيمِ ﴾ ﴿٥٦﴾ قراءة نافع وعاصم وحمزة «شَرْبَ» بضم الشين. الباقون بفتحها لغتان جيدتان؛ تقول العرب: شَرِبْتُ شَرْباً وشَرْباً وشَرْباً وشَرْباً بضميتين. قال أبو زيد: سمعت العرب تقول بضم الشين وفتحها وكسرها، والفتح هو المصدر الصحيح؛ لأن كل مصدر من ذوات الثلاثة فأصله فَعَلَ، ألا ترى أنك ترده إلى المرة الواحدة؛ فتقول: فَعَلْتُ نحو شَرَبْتُ وبالضم الاسم. وقيل: إن المفتوح والاسم مصدران، فالشَرْب كالأكل، والشَّرْب كالذُّكْر، والشَّرْب بالكسر المشروب كالطَّحْن المطحون. والهِيم الإبل العطاش التي لا تَرَوِي لداء يصيبها؛ عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسُّدِّي وغيرهم؛ وقال عكرمة أيضاً: هي الإبل المِراض. الضحاك: الهيم الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحدها أَهِيْم والأُنثى هِيْماء. ويقال لذلك الداء الهِيَام؛ قال قيس بن الملوِّح:

يقال به داء الهِيَام أصابه وقد علِمت نفسي مكانَ شِفائِها
وقوم هيم أيضاً أي عطاش، وقد هاموا هِيَاماً. ومن العرب من يقول في الإبل:
هائم وهائمة والجمع هيم؛ قال لبيد:

أَجَزْتُ إِلَى مَعَارِفِهَا بِشُعْتٍ وَأُطْلَحَ مِنَ الْعِيدِي هِيمٍ^(١)
وقال الضحاك والأخفش وأبن عينة وأبن كيسان: الهيم الأرض السهلة ذات الرمل. وروي أيضاً عن ابن عباس: فيشربون شرب الرمال التي لا تَرَوِي بالماء. المهدي: ويقال لكل ما لا يروى من الإبل والرمل أهيم وهيماء. وفي الصحاح: والهِيَام بالضم أشد العطش. والهِيَام كالجئون من العشق. والهِيَام داء يأخذ الإبل فتحيم في الأرض لا ترعى. يقال: ناقة هِيْماء. والهيماء أيضاً المفازة لا ماء بها. والهِيَام بالفتح: الرمل الذي لا يتماسك أن يسيل من اليد لِلِينِهِ والجمع هيم مثل قَدَالٍ وقُدُلٍ. والهِيَام بالكسر الإبل العطاش الواحد هيمان، وناقة هيماء مثل عطشان وعطشى.

قوله تعالى: ﴿ هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ ﴿٥٦﴾ أي رزقهم الذي يُعَدُّ لهم، كالنزل الذي يعدُّ للأضياف تكرمته لهم، وفيه تهكُّم؛ كما في قوله تعالى: ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ﴿٢١﴾ [آل عمران: ٢١] وكقول أبي السعد الضَّبِّي:

وكنا إذا الجَبَّارُ بالجيشِ صَافِنَا جَعَلْنَا الْقَنَا وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نُزْلًا
وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو «هَذَا نُزْلُهُمْ» بإسكان الزاي؛ وقد مضى في آخر «آلا عمران» القول فيه. ﴿ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ ﴿٥٦﴾ يوم الجزاء، يعني في جهنم.

(١) شعْت: رجال ساءت أحوالهم من وعاء السفر. الأطلاق: إبل مهازيل.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ﴾ (٥٧) ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٥٨) ﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ (٥٩) ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ (٦٠) ﴿عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٦١) وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٦٢).

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ﴾ (٥٧) أي فهلاً تصدقون بالبعث؟ لأن الإعادة كالابتداء. وقيل: المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلاً تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا؟

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٥٨) أي ما تصبونه من المني في أرحام النساء. ﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ (٥٩) أي تصورون منه الإنسان ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ (٦٠) المصدرون. وهذا احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى؛ أي إذا أقررتم بأننا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث. وقرأ أبو السَّمَال ومحمد بن السَّمِيع وأشهب العقيلي: «تُمْنُونَ» بفتح التاء وهما لغتان أُمْنَى ومُنَى؛ وأُمْدَى ومَدَى، يُمْنِي وَيُمْنِي وَيُمْدِي وَيُمْدِي. الماوردي: ويحتمل أن يختلف معناهما عندي؛ فيكون أُمْنَى إذا أنزل عن جماع، ومُنَى إذا أنزل عن الاحتلام. وفي تسمية المنى مَنِيًّا وجهان: أحدهما لإمائه وهو إراقته. الثاني لتقديره، ومنه المَنَى الذي يوزن به لأنه مقدار لذلك، كذلك المنى مقدار صحيح لتصوير الخلق.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ (٦٠) احتجاج أيضاً، أي الذي يقدر على الإماتة يقدر على الخلق، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث. وقرأ مجاهد وحُميد وأبن مُخَيَّص وأبن كَثِير «قَدَرْنَا» بتخفيف الدال. الباقون بالتشديد، قال الضحاك: أي سويتنا بين أهل السماء وأهل الأرض. وقيل: قضينا. وقيل: كتبنا، والمعنى مقارب؛ فلا أحد يبقى غيره عز وجل. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ (٦١) ﴿عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ﴾ (٦٢) أي إن أردنا أن نبدل أمثالكم لم يسبقنا أحد؛ أي لم يغلبننا. ﴿وَمَا نَحْنُ﴾ (٦٣) معناه بمغلوبين. وقال الطبري: المعنى نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبدل أمثالكم بعد موتكم بأخرين من جنسكم، وما نحن بمسبوقين في آجالكم؛ أي لا يتقدم متأخر ولا يتأخر متقدم. ﴿وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٦١) من الصور والهيئات. قال الحسن: أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم. وقيل: المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا، فيجمل المؤمن ببياض وجهه، ويُفَبِّحُ الكافر بسواد وجهه. سعيد بن جبير: قوله تعالى: ﴿فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٦١) يعني في حواصل طير سود تكون ببرهوت كأنها الخطاطيف، وبرهوت وإد في اليمن. وقال مجاهد: ﴿فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٦١) في أي خلق شئنا. وقيل: المعنى ننشئكم في عالم لا تعلمون، وفي مكان لا تعلمون.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَأَ الْأُولَىٰ﴾ أي إذ خُلِقْتُمْ من نُطْفَةٍ ثم من عِلْقَةٍ ثم من مُضْغَةٍ ولم تكونوا شيئاً؛ عن مجاهد وغيره. قتادة والضحاك: يعني خلق آدم عليه السلام. ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (١٢) أي فهلاً تذكرون. وفي الخبر: عجباً كل العجب للمكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى، وعجباً للمصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسعى لدار القرار. وقراءة العامة ﴿النَّشَأَ﴾ بالقصر. وقرأ مجاهد والحسن وأبن كثير وأبو عمرو: «النَّشَاءَ» بالمد؛ وقد مضى في «العنكبوت» بيانه.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (١٣) ﴿أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ (١٤) ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلَمْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ (١٥) ﴿إِنَّا لَمَعْرِضُونَ﴾ (١٦) ﴿بَلْ نَحْنُ مُحْرِمُونَ﴾ (١٧).

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (١٣) هذه حجة أخرى؛ أي أخبروني عما تحرثون من أرضكم فطرحون فيها البذر، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعاً فيكون فيه السُّنْبُل والحب أم نحن نفعل ذلك؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض، فإذا أقررتم بأن إخراج السُّنْبُل من الحب ليس إليكم، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم؟! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى؛ لأن الحرث فعلهم ويجري على اختيارهم، والزرع من فعل الله تعالى وينبت على اختياره لا على اختيارهم. وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٧٩٥] «لا يقولن أحدكم زرعْتُ وليقلْ حرثْتُ فإن الزارع هو الله» قال أبو هريرة: ألم تسمعوا قول الله تعالى: ﴿أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ (١٤). والمستحب لكل من يُلقِي البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (١٣) الآية، ثم يقول: بل الله الزارع والمنبت والمبلغ، اللهم صلِّ على محمد، وأرزقنا ثمره، وجنِّبنا ضرره، وأجعلنا لأنعمك من الشاكرين، ولآلائك من الذاكرين، وبارك لنا فيه يا رب العالمين. ويقال: إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات: الدود والجراد وغير ذلك؛ سمعناه من ثقة وجُرب فوجد كذلك. ومعنى ﴿أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ أي تجعلونه زرعاً. وقد يقال: فلان زراع كما يقال حراث؛ أي يفعل ما يؤول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع. وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريهها تجوُّزاً.

[٥٧٩٥] أخرجه البزار ١٢٨٩ والطبري ٣٣٤٩٢ وصححه ابن حبان ٥٧٢٣ وأبو نعيم في الحلية ٢٦٧/٨ والبيهقي ١٣٨/٦ كلهم من حديث أبي هريرة وإسناده حسن فيه مسلم بن أبي مسلم الجرمي وثقه ابن حبان والخطيب في تاريخ بغداد ١٣/١٠٠ وبقيته رجاله ثقات.

قلت: فهو نهى إرشاد وأدب لا نهى حظر وإيجاب؛ ومنه قوله عليه السلام:

[٥٧٩٦] «لا يقولنَّ أحدكم عبيدي وأمتي وليقل غلامي وجاريتي وفتاتي» وقد مضى في «يوسف» القول فيه. وقد بالغ بعض العلماء فقال: لا يقل حرثت فأصبت، بل يقل: أعانني الله فحرثت، وأعطاني بفضل ما أصبت. قال الماوردي: وتضمن هذه الآية أمرين؛ أحدهما - الامتنان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم. الثاني - البرهان الموجب للاعتبار؛ لأنه لما أنبت زرعهم بعد تلاشي بذره، وانتقاله إلى استواء حاله من العَنِّ والتريب حتى صار زرعاً أخضر، ثم جعله قوياً مستنداً أضعاف ما كان عليه؛ فهو بإعادة من أَمَات أَخَفَّ عليه وأقدر؛ وفي هذا البرهان مقنع لذوي الفطر السليمة. ثم قال ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ أي متكسراً يعني الزرع. والحُطام الهشيم الهالك الذي لا يُنْتَفَع به في مطعم ولا غذاء؛ فنبه بذلك أيضاً على أمرين: أحدهما - ما أولاهم به من النعم في زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه. الثاني - ليعتبروا بذلك في أنفسهم؛ كما أنه يجعل الزرع حطاماً إذا شاء، وكذلك يهلكهم إذا شاء ليتعظوا فينزعجوا. ﴿فَظَلَّمْتَ تَفَكَّهُونَ﴾ أي تعجبون بذهابها وتندمون مما حل بكم؛ قاله الحسن وقتادة وغيرهما. وفي الصحاح: وتفكّه أي تعجّب، ويقال: تندّم، قال الله تعالى: ﴿فَظَلَّمْتَ تَفَكَّهُونَ﴾ أي تندمون. وتفكّهت بالشيء تمتعت به. وقال يمان: تندمون على نفقاتكم؛ دليله: ﴿فَأَصْبَحَ يُحْلِبُ كَفَيِّدٍ عَلَى مَا أَفَقَ فِيهَا﴾ [الكهف: ٤٢]. وقال عكرمة: تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التي أوجبت عقوبتكم حتى نالتكم في زرعكم. أبْن كَيْسَان: تحزنون؛ والمعنى متقارب. وفيه لغتان: تَفَكَّهُونَ وَتَفَكَّنُونُ: قال الفراء: والنون لغة عُكْل. وفي الصحاح: التفكّن التندّم على ما فات. وقيل: التفكّه التكلم فيما لا يعينك، ومنه قيل للمزاح فُكَاة بالضم؛ فأما الفُكَاة بالفتح فمصدر فكّه الرجل بالكسر فهو فُكّه إذا كان طيّب النفس مَرَّاحاً. وقراءة العامة ﴿فَظَلَّمْتَ﴾ بفتح الظاء. وقرأ عبد الله «فَظَلَّمْتَ» بكسر الظاء ورواها هارون عن حسين عن أبي بكر. فمن فتح فعلى الأصل، والأصل ظَلَلْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفاً، ومن كسر نقل كسرة اللام الأولى إلى الظاء ثم حذفها. ﴿إِنَّا لَمُعْرَمُونَ﴾ وقرأ أبو بكر والمفضل «أُنْنَا» بهمزتين على الاستفهام، ورواه عاصم عن زَرِّ بْنِ حُبَيْش. الباؤون بهمزة واحدة على الخبر؛ أي يقولون ﴿إِنَّا لَمُعْرَمُونَ﴾ أي معذبون؛ عن أبْن عَبَّاس وقتادة قالا: والغرام العذاب؛ ومنه قول أبْن المحلّم:

وثقت بأن الحفظ مني سجيّة وأن فؤادي مُتَبَلِّ بك مغرم

[٥٧٩٦] تقدم برقم: ١٢٤/٤ و ١٣٩/٥.

وقال مجاهد وعكرمة: لمولع بنا؛ ومنه قول النّير بن تَوَلَّب:
 سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ نُكْتَمَا وَكَانَ رَهِيناً بِهَا مُغْرَمَا

يقال: أغرم فلان بفلانة، أي أولع بها ومنه الغرام وهو الشر اللازم. وقال مجاهد أيضاً: لملقون شراً. وقال مقاتل بن حيان: مهلكون. النحاس: ﴿إِنَّا لَمُغْرَمُونَ﴾ (٦٦) مأخوذ من الغَرَام وهو الهلاك؛ كما قال (١):

يَوْمُ التَّسَارِ وَيَوْمُ الْجَفَا رِ كَانَا عَذَاباً وَكَانَا غَرَامَا (٢)

الضحاك وابن كيسان: هو من الغُرم، والمُغْرَم الذي ذهب ماله بغير عوض؛ أي غرمتنا الحب الذي بذرناه. وقال مُرَّة الهمداني: محاسبون. ﴿بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ﴾ (٦٧) أي حرمتنا ما طلبنا من الربيع. والمحروم الممنوع من الرزق. والمحروم ضد المرزوق وهو المحارف في قول قتادة. وعن أنس:

[٥٧٩٧] أن النبي ﷺ مرّ بأرض الأنصار فقال: «ما يمنعكم من الحرث» قالوا: الجدوبة؛ فقال: «لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر» ثم تلا ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (٦٨) أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ (٦٩).

قلت: وفي هذا الخبر والحديث الذي قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع في أسماء الله سبحانه، وأباه الجمهور من العلماء، وقد ذكرنا ذلك في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى).

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ (٦٨) أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ (٦٩) لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ (٧٠) أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ (٧١) أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ (٧٢) نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ (٧٣) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٧٤).

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ (٦٨) لتحيا به أنفسكم، وتسكنوا به عطشكم، لأن الشراب إنما يكون تبعاً للمطعم، ولهذا جاء الطعام مقدماً في الآية قبل، ألا ترى أنك تسقي ضيفك بعد أن تطعمه. الزمخشري: ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء:

[٥٧٩٧] لم أجده بعدد وهو غريب جداً والظاهر أنه موضوع.

(١) هو بشر بن أبي خازم.

(٢) التسار: موضع. ومثله الجفار.

إِذَا سُقِيَتْ ضُيُوفُ النَّاسِ مَخْضًا سَقَوْا أَضْيَافَهُمْ شِمًا زُلَالًا
وسُقِيَ بعضُ العربِ فقال: أنا لا أشرب إلا على ثَمِيلَةٍ. ﴿أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾
أي السَّحابِ، الواحدة مُزْنَةٌ؛ فقال الشاعر:

فَنَحْنُ كَمَاءِ الْمُزْنِ مَا فِي نِصَابِنَا كَهَامٍ وَلَا فِينَا يُعَدُّ بِخَيْلٍ

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن المِزْنَ السَّحابُ. وعن ابن عباس أيضاً
والثوري: المِزْنُ السَّمَاءُ والسَّحابُ. وفي الصَّحاح: أبو زيد: المِزْنَةُ السَّحَابَةُ الْبَيْضَاءُ
وَالْجَمْعُ مِزْنٌ، وَالْمِزْنَةُ الْمَطَرَةُ؛ قال^(١):

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِزْنَةً وَعُفِّرَ الطَّبَاءُ فِي الْكِتَاسِ تَقَمَّعُ

﴿أَمْ تَحْنُ الْمُزْنُونَ﴾^(٦٦) أي فإذا عرفتم بأني أنزلته فَلِمَ لا تشكروني بإخلاص العبادة
لي؟ وَلِمَ تنكرون قدرتي على الإعادة؟ ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجْلًا﴾ أي ملحاً شديداً الملوحة؛
قاله ابن عباس. الحسن: مَرًّا قُعَاعًا^(٢) لا تنتفعون به في شرب ولا زرع ولا غيرهما.
﴿فَلَوْلَا﴾ أي فهلاً تشكرون الذي صنع ذلك بكم.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾^(٦٧) أي أخبروني عن النار التي تظهرونها
بِالْقَدْحِ مِنَ الشَّجَرِ الرَّطْبِ ﴿ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ يعني التي تكون منها الرِّزَادُ وهي الْمَرْخُ
وَالْعَفَّارُ ومنه قولهم: في كلِّ شَجَرٍ نارٌ، وَأَسْتَمَجِدَ الْمَرْخُ وَالْعَفَّارُ؛ أي أَسْتَكْثِرُ مِنْهَا،
كَأَنَّهُمَا أَخَذَا مِنَ النَّارِ مَا هُوَ حَسْبُهُمَا. ويقال: لأنهما يُسْرِعَانِ الْوَرِيَّ. يقال: أَوْرَيْتِ النَّارَ
إِذَا قَدَحْتَهَا. وَوَرَى الرِّزْدُ يَرِي إِذَا أَنْقَدَحَ مِنْهُ النَّارُ. وفيه لغة أخرى: وَوَرَى الرِّزْدُ يَرِي
بِالْكَسْرِ فِيهِمَا. ﴿أَمْ تَحْنُ الْمُتَشْعِقُونَ﴾^(٦٨) أي المخترعون الخالقون؛ أي فإذا عرفتم
قدرتي فأشكروني ولا تنكروا قدرتي على البعث.

قوله تعالى: ﴿تَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا﴾ يعني نار الدنيا موعظة للنار الكبرى؛ قاله
قتادة. ومجاهد: تبصرة للناس من الظلام. وصح عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٧٩٨] «إِنَّ نَارَكُمْ هَذِهِ الَّتِي يُوْقِدُ بَنُو آدَمَ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ»

[٥٧٩٨] صحيح. أخرجه مالك ٢/ ٩٩٤ ومسلم ٢٨٤٣ وعبد الرزاق ٢٠٨٩٧ وأحمد ٢/ ٣١٣ والترمذي ٢٥٨٩
والدارمي ٢/ ٣٤٠ وابن حبان ٧٤٦٢ كلهم من حديث أبي هريرة.

(١) هو أوس بن حجر.

(٢) هو الماء الشديد المرارة والملوحة.

فقالوا يا رسول الله: أن كانت لكافية؛ قال: «فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرّها». ﴿وَمَتَّعَا لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٧٣) قال الضحاك: أي منفعة للمسافرين؛ سموا بذلك لنزولهم القوي وهو القفر. الفراء: إنما يقال للمسافرين: متقون إذا نزلوا القي وهي الأرض القفر التي لا شيء فيها. وكذلك القوي والقواء بالمد والقصر، ومنزل قواء لا أنيس به؛ يقال: أقوت الدار وقويت أيضاً أي خلت من سكانها؛ قال النابغة:

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلْيَاءِ فَالسَّنْدِ أَقَوْتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمَدِ

وقال عنترة:

حَيَّتْ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ أَقْوَى وَأَقْفَرَ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثِمِ

ويقال: أقوى أي قوي وقوي أصحابه، وأقوى إذا سافر أي نزل القواء والقي. وقال مجاهد: ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٧٣) المستمتعين بها من الناس أجمعين في الطبخ والخبز والاصطلاء والاستضاءة، ويتذكر بها نار جهنم فيستجار بالله منها. وقال ابن زيد: للجائعين في إصلاح طعامهم. يقال: أقويت منذ كذا وكذا، أي ما أكلت شيئاً، وبات فلان القواء وبات القفر إذا بات جائعاً على غير طعم؛ قال الشاعر^(١):

وإِنِّي لَأَخْتَارُ الْقَوَى طَاوِيَّ الْحَشَى مَحَافِظَةً مَنْ أَنْ يُقَالَ لَيْثِمُ

وقال الربيع والسدي: ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ المنزلين الذين لا زناد معهم؛ يعني ناراً يوقدون فيختبزون بها؟ ورواه العوفي عن ابن عباس. وقال قطرب: المتقوي من الأضداد يكون بمعنى الفقير ويكون بمعنى الغني؛ يقال: أقوى الرجل إذا لم يكن معه زاد، وأقوى إذا قويت دوابه وكثر ماله. المهدوي: والآية تصلح للجميع؛ لأن النار يحتاج إليها المسافر والمقيم والغني والفقير. وحكى الثعلبي أن أكثر المفسرين على القول الأول. القشيري: وخص المسافر بالانتفاع بها لأن انتفاعه بها أكثر من منفعة المقيم؛ لأن أهل البادية لا بد لهم من النار يوقدون لها ليلاً لتهرب منهم السباع، وفي كثر من حوائجهم.

قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ (٧٦) أي فنزه الله عما أضافه إليه المشركون من الأنداد، والعجز عن البعث.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُورِ﴾ (٧٥) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَقَرَّةٌ أَنْ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾.

فيه سبع مسائل:

(١) هو حاتم طي.

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسَمُ﴾ «لا» صلة في قول أكثر المفسرين، والمعنى فأقسم؛ بدليل قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ﴾. وقال الفراء: هي نفي، والمعنى ليس الأمر كما تقولون، ثم أستأنف ﴿أُقْسِمُ﴾. وقد يقول الرجل: لا والله ما كان كذا فلا يريد به نفي اليمين، بل يريد به نفي كلام تقدم. أي ليس الأمر كما ذكرت، بل هو كذا. وقيل: «لا» بمعنى ألا للتنبيه كما قال^(١):

* أَلَا عِمَّ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلَلُ الْبَالِي *
*

ونبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا. وقرأ الحسن وحميد وعيسى بن عمر «فَلَأُقْسِمُ» بغير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حالٍ ويقدر مبتدأ محذوف، التقدير: فلأنا أقسم بذلك. ولو أريد به الاستقبال للزمت النون، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال وهو شاذ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ ﴿٧٥﴾ مواقع النجوم مساقطها ومغاربها في قول قتادة وغيره. عطاء بن أبي رباح: منازلها. الحسن: أنكدارها وأنتشارها يوم القيامة. الضحاك: هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مَطَرُوا قالوا مَطَرْنَا بَنُو كَذَا. الماوردي: ويكون قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسَمُ﴾ مستعملاً على حقيقته من نفي القسم. القشيري: هو قسم، والله تعالى أن يقسم بما يريد، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة.

قلت: يدل على هذا قراءة الحسن «فَلَأُقْسِمُ» وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه. وقال ابن عباس: المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوماً، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكتابين، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة، ونجمه جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام عشرين سنة، فهو ينزله على الأحداث من أمته؛ حكاه الماوردي عن ابن عباس والسدي. وقال أبو بكر الأنباري: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة، ثم نزل إلى الأرض نجوماً، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر، فذلك قول الله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾. وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن. وقرأ حمزة والكسائي «بِمَوَاقِعِ» على التوحيد، وهي قراءة عبد الله بن مسعود والنخعي والأعمش

(١) هو امرؤ القيس.

وَأَبْنُ مُحِصَنٍ وَرُوَيْسٌ عَنْ يَعْقُوبَ . الْبَاقُونَ عَلَى الْجَمْعِ ؛ فَمَنْ أَفْرَدَ فَلَأَنَّهُ أَسْمَ جَنْسٍ يُؤْدِي الْوَاحِدُ فِيهِ عَنِ الْجَمْعِ ، وَمَنْ جَمَعَ فَلَاخْتِلَافُ أَنْوَاعِهِ .

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ (٧٧) قيل: إن الهاء تعود على القرآن؛ أي إن القرآن لقسم عظيم، قاله ابن عباس وغيره. وقيل: ما أقسم الله به عظيم ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ (٧٧) ذكر المقسم عليه؛ أي أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم، ليس بسحر ولا كهانة، وليس بمفترى، بل هو قرآن كريم محمود، جعله الله تعالى معجزة لنبيه ﷺ، وهو كريم على المؤمنين، لأنه كلام ربهم، وشفاء صدورهم؛ كريم على أهل السماء؛ لأنه تنزيل ربهم ووحيه. وقيل: ﴿كَرِيمٌ﴾ (٧٧) أي غير مخلوق. وقيل: ﴿كَرِيمٌ﴾ (٧٧) لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور. وقيل: لأنه يُكْرَمُ حافظه، ويُعْظَمُ قارثه.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ (٧٨) مصون عند الله تعالى. وقيل: مكنون محفوظ عن الباطل. والكتاب هنا كتاب في السماء؛ قاله ابن عباس. وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضاً: هو اللوح المحفوظ. عكرمة: التوراة والإنجيل فيهما ذكر القرآن ومن ينزل عليه. السدي: الزبور. مجاهد وقتادة: هو المصحف الذي في أيدينا.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (٧٩) اختلف في معنى ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ هل هو حقيقة في المس بالجارحة أو معنى؟ وكذلك اختلف في «الْمُطَهَّرُونَ» من هم؟ فقال أنس وسعيد بن جبيرة: لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة. وكذا قال أبو العالية وابن زيد: إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بني آدم؛ فجبريل النازل به مطهر، والرسل الذين يجيئهم بذلك مطهرون. الكلبي: هم السفرة الكرام البررة. وهذا كله قول واحد، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال: أحسن ما سمعت في قوله ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (٧٩) أنها بمنزلة الآية التي في «عَبَسَ وَتَوَلَّى»: ﴿فَنَ شَأْ ذَكَرُوا﴾ (١١) فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ﴿مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ (١٢) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿كَرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ (١٣) [عبس: ١٢ - ١٦] يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة «عبس». وقيل: معنى ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ لا ينزل به ﴿إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (٧٩) أي الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء. وقيل: لا يمس اللوح المحفوظ الذي هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهرون. وقيل: إن إسرافيل هو الموكل بذلك؛ حكاه القشيري. ابن العربي: وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله في وقت ولا تصل إليه بحال، ولو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه مجال. وأما من قال: إنه الذي بأيدي الملائكة في الصحف فهو قول محتمل؛ وهو اختيار مالك. وقيل: المراد بالكتاب

المصحف الذي بأيدينا؛ وهو الأظهر. وقد روى مالك وغيره أن في كتاب عمرو بن حزم الذي كتبه له رسول الله ﷺ ونسخته:

[٥٧٩٩] (من محمد النبي إلى شُرْحَبِيل بن عبد كُلال والحِث بن عبد كُلال
وَنُعَيْم بن عبد كُلال قَتِيل ذِي رُعَيْن وَمَعَاوِر وَهَمْدَان أما بعد) وكان في كتابه: ألا يمسّ
القرآن إلا طاهر. وقال ابن عمر:

[٥٨٠٠] قال النبي ﷺ: «لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر». وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (٧١) ﴿فَقَامَ وَأَغْتَسَلَ وَأَسْلِمَ﴾^(١). وقد مضى في أول سورة «طه». وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (٧١) ﴿مِنَ الْأَحْدَاثِ وَالْأَنْجَاسِ﴾. الكلبي: من الشرك. الربيع بن أنس: من الذنوب والخطايا. وقيل: معنى ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ لا يقرؤه ﴿إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (٧١) ﴿إِلَّا الْمَوْحِدُونَ﴾؛ قاله محمد بن فضيل وعبد. قال عكرمة: كان ابن عباس ينهى أن يُمكن أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن. وقال الفراء: لا يجد طعمه ونفعه وبركته إلا المطهرون؛ أي المؤمنون بالقرآن. ابن العربي: وهو اختيار البخاري؛ قال النبي ﷺ:

[٥٨٠١] «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً». وقال الحسين بن الفضل: لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق. وقال أبو بكر الوراق: لا يوفق للعمل به إلا السعداء. وقيل: المعنى لا يمسّ ثوابه إلا المؤمنون. ورواه معاذ^(٢) عن النبي ﷺ. ثم قيل: ظاهر الآية خبر عن الشرع؛ أي لا يمسّه إلا المطهرون شرعاً، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع؛ وهذا اختيار القاضي أبي بكر بن العربي. وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر. وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة». المهدوي: يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين ضمة إعراب.

[٥٧٩٩] أخرجه مالك مرسلاً ١/١٩٩ وقال ابن عبد البر: لا خلاف عن مالك في إرسال هذا الحديث وقد روي مسنداً من وجه صالح وهو كتاب مشهور عند أهل السير معروف عند أهل العلم معرفة يستغني بها في شهرتها عن الإسناد اهـ. وله شواهد أخرى صححه الألباني لأجلها راجع الإرواء (١٢٢) وقد صححه أحمد وإسحق بن راهويه

[٥٨٠٠] أخرجه البيهقي ٨٨/١ والدارقطني ٢١/١ والطبراني كما في المجمع ٢٧٦/١ عن حديث ابن عمر وقال الهيثمي: رجال الطبراني موثقون اهـ وله شواهد تقويه راجع المجمع.

[٥٨٠١] ماضي برقم ٦/٣١٧.

(۱) تقدم في أول سورة طه.

(٢) ذكره المصنف تبعاً للماوردي في تفسيره ٤/٤٦٤ ولم يجده مخرجه وبحث عنه فلم أجده أيضاً ولعل الماوردي أخذه عن الثعلبي والله أعلم، والأشبه أن يكون من كلام بعض السلف.

ويجوز أن يكون نهياً وتكون ضمة السين ضمة بناء والفعل مجزوم.

السادسة: وأختلف العلماء في مسّ المصحف على غير وضوء؛ فالجمهور على المنع من مسّه لحديث عمرو بن حزم^(١). وهو مذهب عليّ وأبن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وعطاء والزّهري والثّخعيّ والحكم وحمّاد، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي. واختلفت الرواية عن أبي حنيفة؛ فروي عنه أنه يمسه المحدث، وقد روي هذا عن جماعة من السّلف منهم ابن عباس والشّعبي وغيرهما. وروي عنه أنه يمسّ ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه، وأما الكتاب فلا يمسه إلا طاهر. ابن العربي: وهذا إن سلّمه مما يقوي الحجة عليه؛ لأن حريم الممنوع ممنوع. وفيما كتبه النبي ﷺ لعمر بن حزم أقوى دليل عليه. وقال مالك: لا يحمله غير طاهر بعلاقة ولا على وسادة. وقال أبو حنيفة: لا بأس بذلك. ولم يمنع من حمله بعلاقة أو مسّه بحائل. وقد روي عن الحكم وحماد وداود بن عليّ أنه لا بأس بحمله ومسّه للمسلم والكافر طاهراً أو محدثاً، إلا أن داود قال: لا يجوز للمشرك حمله. واحتجوا في إباحة ذلك بكتاب النبي ﷺ إلى قيصر، وهو موضع ضرورة فلا حجة فيه. وفي مس الصبيان إياه على وجهين: أحدهما المنع اعتباراً بالبالغ. والثاني الجواز؛ لأنه لو منع لم يحفظ القرآن؛ لأنّ تعلمه حال الصغر؛ ولأن الصبي وإن كانت له طهارة إلا أنها ليست بكاملة؛ لأن النية لا تصح منه، فإذا جاز أن يحمله على غير طهارة كاملة جاز أن يحمله محدثاً.

السابعة: قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٨٠) أي منزل؛ كقولهم: ضُرب الأمير ونُسج اليمن. وقيل: ﴿تَنْزِيلٌ﴾ صفة لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا لَقَرْنَاهُ كَرِيمٌ﴾^(٧٧). وقيل: أي هو تنزيل.

قوله تعالى: ﴿أَفِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ﴾^(٨١) وَتَعْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ^(٨٢) فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ^(٨٣) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ^(٨٤) وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ^(٨٥) فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ^(٨٦) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٨٧).

قوله تعالى: ﴿أَفِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ يعني القرآن ﴿أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ﴾^(٨١) أي مكذبون؛ قاله ابن عباس وعطاء وغيرهما. والمُدْهِن الذي ظاهره خلاف باطنه، كأنه شبه بالذهن في سهوله ظاهره. وقال مقاتل بن سليمان وقتادة: مُدْهِنُونَ كافرون؛ نظيره: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾^(٩) [القلم: ٩]. وقال المؤرّج: المدّهن المنافق أو الكافر الذي يُلين جانبه ليُخفي كفره، والإدهان والمداهنة التّكذيب والكفر والنفاق، وأصله اللّين، وأن يُسرَّ

(١) تقدم برقم ٥٧٩٩.

خلاف ما يظهر؛ وقال أبو قيس بن الأسَلْت:

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْهَانِ وَالْفَهْةِ وَالْهَاعِ^(١)

وأدهن وداهن واحد. وقال قوم: داهنت بمعنى وارىت وأدهنت بمعنى غَشِشْتُ. وقال الضحاك: «مُذْهِنُونَ» معرضون. مجاهد: ممالئون الكفار على الكفر به. ابن كيسان: المدهن الذي لا يعقل ما حق الله عليه ويدفعه بالعلل. وقال بعض اللغويين: مدهنون تاركون للجزم في قبول القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ﴾^(٨٧) قال ابن عباس: تجعلون شكركم التكذيب. وذكر الهيثم بن عدي: أن من لغة أزد شنوءة ما رزق فلان؟ أي ما شكره. وإنما صلح أن يوضع أسم الرزق مكان شكره؛ لأن شكر الرزق يقتضي الزيادة فيه فيكون الشكر رزقاً على هذا المعنى. ف قيل: ﴿وَجَعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ أي شكر رزقكم الذي لو وجد منكم لعاد رزقاً لكم ﴿أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ﴾^(٨٧) بالرزق أي تضعون الكذب مكان الشكر؛ كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥] أي لم يكونوا يُصَلُّون ولكنهم كانوا يصفِّقون ويصفقون مكان الصلاة. ففيه بيان أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يروه من قبل الوسائط التي جرت العادة بأن تكن أسباباً، بل ينبغي أن يروه من قبل الله تعالى، ثم يقابلونه بشكر إن كان نعمة، أو صبر إن كان مكروهاً تعبداً له وتذلاً.

[٥٨٠٢] وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قرأ ﴿وَجَعَلُونَ شُكْرُكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ حقيقة. وعن ابن عباس أيضاً: أن المراد به الاستسقاء بالأنواء، وهو قول العرب: مُطِرْنَا بَنَاءً كذا؛ رواه^(٢) علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ. وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال:

[٥٨٠٣] مُطِرَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فقال النبي ﷺ: «أصبح من الناس شاكر ومنهم كافرٌ قالوا هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوءٌ كذا وكذا، قال: فنزلت هذه الآية: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾^(٧٥) - حتى بلغ - ﴿وَجَعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ

[٥٨٠٢] المرفوع ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٢٩٥ والطبري ٣٣٥٥٥ و٣٣٥٥٦ من حديث علي، ومداره على عبد

الأعلى الثعلبي وهو ضعيف. وقد أسنده الطبري ٣٣٥٥٤ و٣٣٥٦٢ عن الثوري عن عبد الأعلى الثعلبي

نفسه ولم يرفعه وكذا ذكر الترمذي وهو الأشبه. فالثوري أحفظ من إسرائيل.

[٥٨٠٣] صحيح. أخرجه مسلم (٧٣) والواحدي ٧٨٢ من حديث ابن عباس وقد تقدم.

(١) الفهة: العي. والهاع هنا: سوء الحرص مع ضعف.

(٢) هو تمام الحديث المتقدم.

تُكَذِّبُونَ ﴿٨٧﴾ . وعنه أيضاً:

[٥٨٠٤] أن النبي ﷺ خرج في سفر فعطشوا فقال النبي ﷺ: «أرأيتم إن دعوت الله لكم فسُقِيتُم لعلكم تقولون هذا المطر بَنُوء كذا» فقالوا: يا رسول الله ما هذا بحين الأنواء. فصلى ركعتين ودعا ربه فهاجت ريح ثم هاجت سحابة فمُطِرُوا؛ فمَرَّ النبي ﷺ ومعه عصابة من أصحابه برجل يغترف بقدح له وهو يقول سُقِينَا بَنُوء كذا، ولم يقل هذا من رزق الله فنزلت: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ أي شكركم الله على رزقه إياكم ﴿أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ بالنعمة وتقولون سُقِينَا بَنُوء كذا؛ كقولك: جعلت إحساني إليك إساءة منك إليّ، وجعلت إنعامي لديك أن أتخذتني عدواً. وفي الموطأ عن زيد بن خالد الجهني أنه قال:

[٥٨٠٥] صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحُدَيْبِيَّةِ على إثر سماء كانت من الليل، فلما أنصرف أقبل على الناس وقال: «أندرون ماذا قال ربكم» قالوا: الله ورسوله أعلم؛ قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بالكوكب فأما من قال مُطِرْنَا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مُطِرْنَا بَنُوء كذا وكذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بي». قال الشافعي رحمه الله: لا أحب أحداً أن يقول مُطِرْنَا بَنُوء كذا وكذا، وإن كان التَّوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع، ولا يمطر ولا يحبس شيئاً من المطر، والذي أحب أن يقول: مُطِرْنَا وقت كذا كما تقول مُطِرْنَا شهر كذا، ومن قال: مُطِرْنَا بَنُوء كذا، وهو يريد أن التَّوء أنزل الماء، كما عني بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر، حلال دمه إن لم يتب. وقال أبو عمر بن عبد البر: وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكياً عن الله سبحانه: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر» فمعناه عندي على وجهين: أما أحدهما فإن المعتقد بأن التَّوء هو الموجب لنزول الماء، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفراً صريحاً يجب أستتابته عليه وقتله إن أبى لنبذه الإسلام وردة القرآن. والوجه الآخر أن يعتقد أن التَّوء يُنزل الله به الماء، وأنه سبب بنعمة الله عز وجل، وجهلاً بلطيف حكمته في أنه ينزل الماء متى شاء، مرة بَنُوء كذا، ومرة بَنُوء كذا، وكثيراً ما ينوء التَّوء فلا ينزل معه شيء من الماء، وذلك من الله تعالى لا من التَّوء. وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطِر: مُطِرْنَا بَنُوء الفتح؛ ثم يتلو:

[٥٨٠٤] ذكره الواحدي ٧٨٣ بقوله روي من دون إسناد. ونسبه السيوطي في الدر ١٦٢/٦ لابن مردويه عن ابن عباس به. والله أعلم.

[٥٨٠٥] صحيح. أخرجه مالك ١/١٩٢ وأحمد ٤/١١٧ والبخاري ٨٤٦ و١٠٣٨ ومسلم ٧١ من حديث زيد بن خالد وقد تقدم.

﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ قال أبو عمر: وهذا عندي نحو قول رسول الله ﷺ: «مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ». ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين أَسْتَسْقَى به: يا عمّ رسول الله ﷺ بقي من نَوءِ الثُّرَيَّا؟ فقال العباس: العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعا بعد سقوطها. فما مضت سابعة حتى مطروا؛ فقال عمر: الحمد لله هذا بفضل الله ورحمته^(١). وكان عمر رحمه الله قد علم أن نَوءِ الثُّرَيَّا وقت يُرْجى فيه المطر ويؤمل فسأله عنه أخرج أم بقيت منه بقية؟. وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أمية أن النبي ﷺ سمع رجلا في بعض أسفاره يقول:

[٥٨٠٦] مُطِرْنَا بِبَعْضِ عَثَانِينَ الْأَسَدِ؛ فقال رسول الله ﷺ: «كذبت بل هو سُفْيَا اللَّهِ عز وجل» قال سفيان: عَثَانِينَ الْأَسَدِ الذَّرَاعِ وَالْجِبْهَةِ. وقراءة العامة ﴿تُكَذِّبُونَ﴾^(٨٧) من التكذيب. وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثاب «تُكَذِّبُونَ» بفتح التاء مخففاً. ومعناه ما قدمناه من قول من قال: مُطِرْنَا بِنَوءِ كَذَا. وثبت من حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥٨٠٧] «ثَلَاثٌ لَنْ يَزْلَنَ فِي أُمَّتِي التَّفَاخُرُ فِي الْأَحْسَابِ وَالنِّيَاحَةِ وَالْأَنْوَاءِ» ولفظ مسلم في هذا:

[٥٨٠٨] «أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهَا فِي الْفَخْرِ فِي الْأَحْسَابِ وَالطَّعْنِ فِي الْأَنْسَابِ وَالِاسْتِسْقَاءِ بِالنُّجُومِ وَالنِّيَاحَةِ».

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾^(٨٧) أي فهلا إذا بلغت النفس أو الروح الحُلُقُومَ. ولم يتقدم لها ذكر؛ لأن المعنى معروف؛ قال حاتم:

أَمَاوِيٍّ مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْماً وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ
وفي حديث: إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانٌ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئاً فَشَيْئاً
حتى ينتهي بها إِلَى الْحُلُقُومِ فَيَتَوَفَّاها مَلَكُ الْمَوْتِ^(٢). ﴿وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ﴾^(٨٨) أمرى

[٥٨٠٦] مرسل. أخرجه الطبري ٣٣٥٦٠ عن إسماعيل بن أبي أمية مرسلًا فهو ضعيف.

[٥٨٠٧] صحيح. أخرجه أبو يعلى ٣٩١١ و ٣٩١٢ والبراز كما في المجموع ١٢/٣ من حديث أنس، وقال الهيثمي: رجاله ثقات اهـ وله شواهد كثيرة ذكرها في المجموع تجعله صحيحاً وانظر ما بعده.

[٥٨٠٨] صحيح. أخرجه ابن أبي شيبة ٣/٣٩٠ وأحمد ٥/٣٤٢ ومسلم ٩٣٤ وعبد الرزاق ٦٦٨٦ وابن ماجه ١٥٨١ وابن حبان ٣١٤٣ واستدركه الحاكم ١/٣٨٣ كلهم من حديث أبي مالك الأشعري وله شواهد كثيرة راجع الإحسان بتحقيق الشيخ شعيب ٧/٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢.

(١) أسنده الطبري ٣٣٥٦١ عن أبي هريرة به وإسناده حسن لأجل ابن إسحاق.

(٢) تقدم مثله في سورة الأنعام وفي سورة الزمر، وفي النحل أيضاً.

وسلطاني. وقيل: تنظرون إلى الميت لا تقدرون له على شيء. وقال ابن عباس: يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه. ثم قيل: هو ردُّ عليهم في قولهم لإخوانهم ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ [آل عمران: ١٥٦] أي فهل ردُّوا رُوح الواحد منهم إذا بلغت الحلقوم. وقيل: المعنى فهلاً إذا بلغت نفس أحدكم الحلقوم عند النزاع وأنتم حضور أمسكتم روحه في جسده، مع حرصكم على امتداد عمره، وحبكم لبقائه. وهذا ردُّ لقولهم: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]. وقيل: هو خطاب لمن هو في النزاع؛ أي إن لم يك ما بك من الله فهلاً حفظت على نفسك الروح. ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ أي بالقدرة والعلم والرؤية. قال عامر بن عبد القيس: ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إليّ منه. وقيل: أراد ورسلا الذين يتولّون قبضه ﴿أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ ﴿وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ﴾ (٨٥) أي لا ترونهم.

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ (٨٦) أي فهلاً إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَنَا لَمَدِينُونَ﴾ (٩٣) [الصفافات: ٥٣] أي مجزيون محاسبون. وقد تقدم. وقيل: غير مملوكين ولا مقهورين. قال الفراء وغيره: دَنَتْهُ ملكته؛ وأنشد للحطيئة:

لَقَدْ دُنَيْتِ أَمْرَ يَنِيكَ حَتَّى تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّحِينِ

يعني مُلِكْتِ. ودانهُ أي أذلّه وأستعبده؛ يقال: دنته فدان. وقد مضى في «الفاتحة» القول في هذا عند قوله تعالى: ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٤) [الفاتحة: ٤]. ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ ترجعون الروح إلى الجسد. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٨٧) أي ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين. و ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ جواب لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ (٨٣) ولقوله: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ (٨٦) أجيباً بجواب واحد؛ قاله الفراء. وربما أعادت العرب الحرفين ومعناهما واحد، ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتُكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٨) [البقرة: ٣٨] أجيباً بجواب واحد وهما شرطان. وقيل: حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه. وقيل: فيها تقديم وتأخير، مجازها: فلولا وهلاً إن كنتم غير مدّينين ترجعونها؛ تردّون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٨٨) ﴿فَرُوحٌ وَرَبَّحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٍ﴾ (٨٩) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ (٩٠) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكِيدِينَ ﴿الضَّالِّينَ﴾ (٩١) ﴿فَقُلْ مَنْ حَمِيمٍ﴾ (٩٢) وَنَصْلَةٍ جَحِيمٍ ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْبَقِيَّةِ﴾ (٩٣) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٤﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٨٨) ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند

البعث، وبين درجاتهم فقال: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ هذا المتوفى ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ وهم السابقون. ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَحَنَّتْ نَعِيمٌ﴾ ﴿٨٩﴾ وقراءة العامة «فَرُوحٌ» بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره: فراحة من الدنيا. وقال الحسن: الرُّوح الرحمة. الضحاك: الرُّوح الاستراحة. القُتَيْبِيُّ: المعنى له في القبر طيب نسيم. وقال أبو العباس بن عطاء: الرُّوح النظر إلى وجه الله، والريحان الاستماع لكلامه ووحيه، ﴿وَحَنَّتْ نَعِيمٌ﴾ ﴿٨٩﴾ هو ألا يُحجب فيها عن الله عز وجل. وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والجحدري ورؤيس وزيد عن يعقوب «فَرُوحٌ» بضم الراء، ورويت عن ابن عباس. قال الحسن: الرُّوح الرحمة؛ لأنها كالحياة للمرحوم. وقالت عائشة رضي الله عنها:

[٥٨٠٩] قرأ النبي ﷺ «فَرُوحٌ» بضم الراء ومعناه فبقاء له وحياة في الجنة وهذا هو الرحمة. «وَرِيحَانٌ» قال مجاهد وسعيد بن جبير: أي رزق. قال مقاتل: هو الرزق بلغة حمير؛ يقال: خرجت أطلب ريحان الله أي رزقه؛ قال النمر بن تَوَلَّب: سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيحَانُهُ وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءٌ دَرَرُ

وقال قتادة: إنه الجنة. الضحاك: الرحمة. وقيل هو الريحان المعروف الذي يشم. قاله الحسن وقتادة أيضاً. الربيع بن خيثم: هذا عند الموت والجنة مخبوءة له إلى أن يبعث. أبو الجوزاء: هذا عند قبض روحه يتلقى بضمائر الرِّيحَان. أبو العالية: لا يفارق أحد رُوحه من المقرَّبين في الدنيا حتى يؤتى بغصنين من ريحان فيشملهما ثم يقبض روحه فيهما، وأصل ريحان وأشتقاقه تقدم في أول سورة «الرحمن» فتأمل. وقد سرد الثعلبي في الرُّوح والريِّحَان أقوالاً كثيرة سوى ما ذكرنا من أرادها وجدها هناك.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٩٠﴾ أي ﴿إِنْ كَانَ﴾ هذا المتوفى ﴿مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٩٠﴾ ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٩١﴾ أي لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة فلا تهتم لهم، فإنهم يسلمون من عذاب الله. وقيل: المعنى سلام لك منهم؛ أي أنت سالم من الاغتمام لهم. والمعنى واحد. وقيل: أي إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصلي الله عليك ويسلم. وقيل: المعنى إنهم يسلمون عليك يا محمد. وقيل: معناه سلمت أيها العبد مما تكره فإنك من أصحاب اليمين؛ فحذف إنك. وقيل: إنه يُحَيَّا بالسلام إكراماً؛ فعلى هذا في محل السلام ثلاثة أقاويل: أحدها عند قبض روحه في الدنيا

[٥٨٠٩] أخرجه أبو داود ٣٩٩١ والترمذي ٢٩٣٨ وأحمد ٦٤/٦ والحاكم ٢٣٦/٢ من حديث عائشة وصححه الحاكم على شرطهما ووافقه الذهبي. وقال الترمذي: حسن غريب اهـ وهو على شرط مسلم بُدِّل بن ميسرة تفرد مسلم بالرواية عنه. والله أعلم.

يسلم عليه ملك الموت؛ قاله الضحاك. وقال ابن مسعود: إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال: ربك يقرئك السلام. وقد مضى هذا في سورة «النحل» عند قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَوْفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ طَيِّبِينَ﴾. [النحل: ٣٢]. الثاني عند مساءلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير. الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها.

قلت: وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراماً بعد إكرام. والله أعلم. وجواب «إِنْ» عند المبرّد محذوف التقدير مهما يكن من شيء ﴿فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾. إن كان من أصحاب اليمين ﴿فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿١١﴾ فحذف جواب الشرط لدلالة ما تقدّم عليه، كما حذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت؛ لدلالة ما تقدّم عليه. ومذهب الأخفش أن الفاء جواب «أَمَّا» و«إِنْ»، ومعنى ذلك أن الفاء جواب «أَمَّا» وقد سدت مسدّ جواب «إِنْ» على التقدير المتقدّم، والفاء جواب لهما على هذا الحد. ومعنى «أَمَّا» عند الزجاج: الخروج من شيء إلى شيء؛ أي دع ما كنا فيه وخذ في غيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ﴾ بالبعث ﴿الضَّالِّينَ﴾ ﴿١٢﴾ عن الهدى وطريق الحق ﴿فَنَزَّلُ مِنْ حَمِيمٍ﴾ ﴿١٣﴾ أي فلهم رزق من حميم، كما قال: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتَ الْضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ لَا كُيُونُ ﴿١٥﴾ وكما قال: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ﴾ ﴿١٦﴾ [الصفات: ٦٧] ﴿وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ ﴿١٧﴾ إدخال في النار. وقيل: إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها؛ يقال: أصلاه النار وصلاه؛ أي جعله يصلها والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول؛ كما يقال: لفلان إعطاء مالٍ أي يُعْطَى المال. وقرئ: «وَتَصْلِيَةُ» بكسر التاء أي ونزل من تصلية جحيم. ثم أدغم أبو عمرو التاء في الجحيم وهو بعيد. ﴿إِنَّ هَذَا هُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿١٨﴾ أي هذا الذي قصصناه محض اليقين وخالصة. وجاز إضافة الحق إلى اليقين وهما واحد لاختلاف لفظهما. قال المبرّد: هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين؛ فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين. وعند البصريين حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين. وقيل: هو تأكيد. وقيل: أصل اليقين أن يكون نعتاً للحق فأضيف المنعوت إلى النعت على الاتساع والمجاز؛ كقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩] وقال قتادة في هذه الآية: إن الله ليس بتارك أحدًا من الناس حتى يقفه على اليقين من هذا القرآن، فأما المؤمن فأيقن في الدنيا فنفعه ذلك يوم القيامة، وأما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين. ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ﴿١٩﴾ أي نزه الله تعالى عن سوء. والباء زائدة أي سبّح اسم ربك، والاسم المسمّى. وقيل: ﴿فَسَبِّحْ﴾ أي فصلّ بذكر ربك وبأمره. وقيل: فاذكر اسم ربك العظيم وسبّحه. وعن عقبة بن عامر قال:

[٥٨١٠] لما نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال النبي ﷺ: «أجعلوها في ركوعكم» ولما نزلت ﴿سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال النبي ﷺ: «أجعلوها في سجودكم» أخرجه أبو داود. والله أعلم.

سورة الحديد

مدنية في قول الجمع، وهي تسع وعشرون آية

عن العرياض بن سارية:

[٥٨١١] أن النبي ﷺ كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد ويقول: «إن فيهن آية أفضل من ألف آية» يعني بالمسبحات «الحديد» و «الحشر» و «الصف» و «الجمعة» و «التغابن».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١) لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣).

قوله تعالى: ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي مجّد الله ونزّهه عن السوء. وقال ابن عباس: صلى لله ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ ممن خلق من الملائكة ﴿وَالْأَرْضِ﴾ من شيء فيه روح أو لا روح فيه. وقيل: هو تسبيح الدلالة. وأنكر الزجاج هذا وقال: لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة؛ فلم قال: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤] وإنما هو تسبيح مقال. وأستدل بقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾ [الأنبياء: ٧٩] فلو كان هذا تسبيح دلالة فأني تخصيص لداود؟!

قلت: وما ذكره هو الصحيح، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان» عند قوله

[٥٨١٠] أخرجه أبو داود ٨٦٩ وابن ماجه ٨٨٧ وأحمد ١٥٥/٤ والطيالسي ١٠٠٠ والحاكم ٤٧٧/٢ كلهم من حديث عقبة بن عامر، صححه الحاكم ووافقه الذهبي! وهو حديث ضعيف فيه موسى بن أيوب مقبول كما في التقريب.

[٥٨١١] أخرجه أبو داود ٥٠٥٧ والترمذي ٣٠٨٩ وأحمد ١٢٨/٤ والنسائي في اليوم والليلة ٧١٣ و ٧١٤ وابن السني ٦٨٢ من حديث العرياض، وفيه بقية مدلس لكن صرح بالتحديث في رواية أحمد، وله علة حيث رواه النسائي من طريق غير بقية عن خالد بن معدان مرسلًا.

تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَيْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤] ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١).

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي أنفرد بذلك. والملك عبارة عن الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر. وقيل: أراد خزائن المطر والنبات وسائر الرزق. ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ يميت الأحياء في الدنيا ويحيي الأموات للبعث. وقيل: يحيي النطف وهي موات ويميت الأحياء. وموضع ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ رفع على معنى وهو يحيي ويميت. ويجوز أن يكون نصباً بمعنى ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ محييا ومميتا على الحال من المجرور في «له» والجار عاملاً فيها. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢) أي الله لا يعجزه شيء.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ اختلف في معاني هذه الأسماء وقد بينها في الكتاب الأسنى. وقد شرحها رسول الله ﷺ شرحاً يغني عن قول كل قائل؛ فقال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة:

[٥٨١٢] «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض عنا الدين وأغننا من الفقر» عني بالظاهر الغالب، وبالباطن العالم؛ والله أعلم. ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٣) بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شيء.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٤) ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (٥) ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٦).

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ تقدم في «الأعراف» مستوفى.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يدخل فيها من مطر وغيره ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من نبات وغيره ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من رزق ومطر وملئ ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ يعني بقدرته وسلطانه وعلمه ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٤) يبصر أعمالكم ويراهم ولا يخفى عليه شيء منها. وقد

[٥٨١٢] صحيح. أخرجه مسلم ٢٧١٣ وأحمد ٣٨١/٢ وابن أبي شيبة ٢٥١/١٠ وأبو داود ٥٠٥١ والترمذي ٣٤٠٠ وابن ماجه ٣٨٧٣ وابن السني ٧٢٠ وابن حبان ٥٥٣٧ من حديث أبي هريرة.

جمع في هذه الآية بين ﴿أَسْتَوِي عَلَى الْعَرْشِ﴾ وبين ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل، والإعراض عن التأويل أعتراف بالتناقض. وقد قال الإمام أبو المعالي: إن محمداً ﷺ ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان في بطن الحوت. وقد تقدم.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَلِكْ أَلَمْ يَلِكْ أَلَمْ يَلِكْ﴾ هذا التكرير للتأكيد أي هو المعبود على الحقيقة ﴿وَالِإِلَهِ اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي أمور الخلائق في الآخرة. وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وأبن عامر وأبو حنيفة وأبن محيصن وحמיד والأعمش وحمزة والكسائي وخلف «تَرْجَعُ» بفتح التاء وكسر الجيم. الباقون «تُرْجَعُ».

قوله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ تقدم في «آل عمران». ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي لا تخفى عليه الضمائر، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه.

قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِنُؤْمِنُوا بَرِكِكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَبْتَغِي لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ.

قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي صدقوا أن الله واحد وأن محمداً رسوله ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ تصدقوا. وقيل أنفقوا في سبيل الله. وقيل: المراد الزكاة المفروضة. وقيل: المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه ﴿مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ﴾ دليل على أن أصل الملك لله سبحانه، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذي يرضي الله فيثيبه على ذلك بالجنة. فمن أنفق منها في حقوق الله وهان عليه الإنفاق منها، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم. وقال الحسن: ﴿مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ﴾ بوراثتكم إياه عن كان قبلكم. وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم في الحقيقة، وما أنتم فيها إلا بمنزلة النواب والوكلاء، فاغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من بعدكم. ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وعملوا الصالحات ﴿مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا﴾ في سبيل الله ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وهو الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ استفهام يراد به التوبيخ. أي أي عذر لكم في ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل؟! ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود الشرائع. وقرأ أبو عمرو: ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ على غير مسمى الفاعل. والباقون على

مسمى الفاعل؛ أي أخذ الله ميثاقكم. قال مجاهد: هو الميثاق الأول الذي كان وهم في ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه. وقيل: أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول، وأقام عليكم الدلائل والحجج التي تدعو إلى متابعة الرسول ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي إذ كنتم. وقيل: أي إن كنتم مؤمنين بالحجج والدلائل. وقيل: أي إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام؛ فالآن أحرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج والأعلام ببعثة محمد ﷺ فقد صحت براهينه. وقيل: إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم. وكانوا يعترفون بهذا. وقيل: هو خطاب لقوم آمنوا وأخذ النبي ﷺ ميثاقهم فارتدوا. وقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي إن كنتم تقرون بشرائط الإيمان.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكَ عَلَىٰ عِبْدِهِ ءَايَاتٍ يُنْتِ﴾ يريد القرآن. وقيل: المعجزات؛ أي لزمكم الإيمان بمحمد ﷺ؛ لما معه من المعجزات، والقرآن أكبرها وأعظمها. ﴿لِيُخْرِجَكُم﴾ أي بالقرآن. وقيل: بالرسول. وقيل: بالدعوة. ﴿مَنْ أَظْلَمَ﴾ وهو الشرك والكفر ﴿إِلَى الْتَوَرَّ﴾ وهو الإيمان. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي أي شيء يمنعكم من الإنفاق في سبيل الله، وفيما يقربكم من ربكم وأنتم تموتون وتخلفون أموالكم وهي صائرة إلى الله تعالى. فمعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق. ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي إنهما راجعتان إليه بأنقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له.

الثانية: قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ﴾ أكثر المفسرين على أن المراد بالفتح فتح مكة. وقال الشعبي والزهرري: فتح الحُدَيْبِيَّة. قال قتادة: كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك. وفي الكلام حذف؛ أي ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ﴾ ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل؛ فحذف لدلالة الكلام عليه. وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام، وفعل ذلك كان على المنفقين حينئذ أشق والأجر على قدر النَّصَب. والله أعلم.

الثالثة: روى أشهب عن مالك قال: ينبغي أن يُقَدَّم أهل الفضل والعزم؛ وقد قال

الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ﴾ وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر رضي الله عنه؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضي الله عنه وتقديمه؛ لأنه أول من أسلم. وعن ابن مسعود: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي ﷺ وأبو بكر؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله ﷺ. وعن ابن عمر قال:

[٥٨١٣] كنت عند النبي ﷺ وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها في صدره بخالٍ فتزل جبريل فقال: يا نبي الله! مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها في صدره بخالٍ؟ فقال: «قد أنفق عليّ ماله قبل الفتح» قال: فإن الله يقول لك أقرأ على أبي بكر السلام وقل له أراضٍ أنت في ففرك هذا أم ساخط؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول أراضٍ أنت في ففرك هذا أم ساخط؟» فقال أبو بكر: أأسخط على ربي؟ إني عن ربي لراضٍ! إني عن ربي لراضٍ! قال: «فإن الله يقول لك قد رضيت عنك كما أنت عني راضٍ» فبكى أبو بكر فقال جبريل عليه السلام: والذي بعثك يا محمد بالحق، لقد تخللت حملة العرش بالعبي منذ تخلل صاحبك هذا بالعباءة؛ ولهذا قدّمته الصحابة على أنفسهم، وأقروا له بالتقدّم والسبق. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: سبق النبي ﷺ (١) وصلى أبو بكر وثلث عمر؛ فلا أوتي برجل فضّلني على أبي بكر إلا جلّدته حدّ المفترى ثمانين جلدة وطرح الشهادة. فنال المتقدّمون من المشقة أكثر مما نال من بعدهم، وكانت بصائرهم أيضاً أنفذ.

الرابعة: التقدّم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الدين فقد قالت عائشة رضي الله عنها:

[٥٨١٤] «أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم» وأعظم المنازل مرتبة الصلاة. وقد قال ﷺ في مرضه: [٥٨١٥] «مُرُوا أبا بكر فليصل بالناس» الحديث. وقال:

[٥٨١٣] أخرجه البخاري في تفسيره ٢٦٩/٤ من حديث ابن عمر، وضعفه الحافظ ابن كثير في تفسيره ٣٢٩/٤. وذكره الذهبي في الميزان في ترجمة العلاء الحنفي، وقال: هو متروك وهذا الخبر كذب. [٥٨١٤] أخرجه أبو داود ٤٨٤٢ وأبو يعلى ٤٨٢٦ من حديث عائشة، وفي إسناده حبيب بن أبي ثابت ثقة لكنه كثير التدليس والإرسال وقد عنعن وميمون بن أبي شبيب قال أبو داود لم يدرك عائشة وقال أبو حاتم في المراسيل ص ٢١٤ وقد سأله ابنه: ميمون عن عائشة متصل؟ قال: لا. وذكره مسلم في مقدمة صحيحه ٦/١ معلقاً بصيغة التمريض وقد أطال السخاوي الكلام عليه في المقاصد ١٧٩ وختمه بقوله: وبالجمله فحديث عائشة حسن.

[٥٨١٥] مضى مراراً.

(١) السابق: الأول، والمصلي: الثاني.

[٥٨١٦] «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ» وقال:

[٥٨١٧] «وَلِيؤْمَكُمَا أَكْبَرَكُمَا» من حديث مالك بن الحُوَيْرِث وقد تقدم. وفهم منه

البخاري وغيره من العلماء أنه أراد كِبَرِ المنزلة، كما قال ﷺ:

[٥٨١٨] «الْوَلَاءُ لِلْكَبَرِ» ولم يعن كِبَرِ السن. وقد قال مالك وغيره: إن للسنَّ حقًا.

وراعاه الشافعي وأبو حنيفة وهو أحقُّ بالمراعاة؛ لأنه إذا اجتمع العلم والسنُّ في خيرين قُدِّمَ العلم، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدِّين، فمن قُدِّمَ في الدِّين قُدِّمَ في الدنيا. وفي الآثار:

[٥٨١٩] «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوَقِّرْ كَبِيرَنَا وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْرِفَ لِعَالَمِنَا حَقَّهُ». ومن

الحديث الثابت في الأفراد:

[٥٨٢٠] «مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا لِسِنِّهِ إِلَّا قَيِّضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سُنِّهِ مَنْ يَكْرُمُهُ».

وأنشدوا^(١):

يَا عَائِبًا لِلشُّيُوخِ مِنْ أَشَرِ دَاخَلَهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَذَخِ
أَذْكَرَ إِذَا شِئْتَ أَنْ تُعَيِّرَهُمْ جَدُّكَ وَأَذْكَرَ أَبَاكَ يَا بَنَ أَخِ
وَأَعْلَمَ بِأَنَّ الشَّبَابَ مَنْسِلِخٌ عَنْكَ وَمَا وَزَّرَهُ بِمَنْسِلِخِ
مَنْ لَا يَعِزُّ الشُّيُوخَ لَا بَلِغَتْ يَوْمًا بِهِ سُنُّهُ إِلَى الشَّيْخِ

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَقَّقَ﴾ أي المتقدمون المتناهون السابقون،

والمتأخرون اللاحقون، وعَدَهُمُ اللَّهُ جميعاً الجنة مع تفاوت الدرجات. وقرأ ابن عامر «وَكَلَّا» بالرفع، وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام. الباقيون «وَكَلَّا» بالنصب على

[٥٨١٦] تقدم تخريجه.

[٥٨١٧] تقدم أيضاً.

[٥٨١٨] هو موقوف. أخرجه البيهقي ٣٠٣/١٠ عن عمر وعثمان موقوفاً عليهما. ومثله عن علي وابن مسعود.

[٥٨١٩] أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند ٣٢٣/٥ والحاكم ١٢٢/١ والبراز كما في المجمع ١٤/٨ من حديث عبادة بن الصامت وقال الهيثمي: إسناده حسن. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وأخرجه الديلمي ٥٢٦٥ من حديث جابر بإسناد ضعيف وهو بدون «ويعرف لعالمنا حقه» ورد عن جماعة من الصحابة راجع المجمع ومسند أبي يعلى بتخريج حسين أسد ٩١/٦ - ١٩٣.

[٥٨٢٠] ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٠٢٢ والبيهقي في «الآداب» ٤٤ والديلمي ٦١٩١ من حديث أنس وضعفه الترمذي بقوله: غريب. وقد وضعفه العراقي في الإحياء ١٩٤/٢ وقال المناوي في «الفيض»: يزيد بن بنان العقيلي عن خالد بن محمد ويزيد ضعفه الدارقطني وغيره وخالد وإيه وضعفه العراقي والسخاوي اهـ وكذا ضعفه شيخنا في جامع الأصول ٦/٤٨١٠.

(١) هو لابن عبد الصمد السرقسطي.

ما في مصاحفهم؛ فمن نصب فعلى إيقاع الفعل عليه أي وعد الله كلاً الحسنى. ومن رفع فلأن المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل، والهاء محذوفة من وعده.

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ وَأَكْبَرُ كَرِيمًا﴾ (١١) يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾.

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ ندب إلى الإنفاق في سبيل الله. وقد مضى في «البقرة» القول فيه. والعرب تقول لكل من فعل فعلاً حسناً: قد أقرض؛ كما قال (١):

وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا فَاجْزِهِ إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ

وسمي قرضاً؛ لأن القرض أخرج لاسترداد البدل. أي من ذا الذي ينفق في سبيل الله حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة. قال الكلبي: «قَرْضاً» أي صدقة «حَسَنًا» أي محتسباً من قلبه بلا منٍّ ولا أذى. ﴿فَيُضْعِفُهُ لَهُ﴾ ما بين السبع إلى سبعمائة إلى ما شاء الله من الأضعاف. وقيل: القرض الحسن هو أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر؛ رواه سفيان عن ابن حبان (٢). وقال زيد بن أسلم: هو النفقة على الأهل. الحسن: التطوع بالعبادات. وقيل: إنه عمل الخير؛ والعرب تقول: لي عند فلان قرض صدق وقرض سوء. القشيري: والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية طيب النفس، يبتغي به وجه الله دون الرياء والسُّمعة، وأن يكون من الحلال. ومن القرض الحسن ألا يقصد إلى الرديء فيخرجه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتِمَّمُوا أَلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٧] وأن يتصدق في حال يأمل الحياة؛ فإن النبي ﷺ سئل عن أفضل الصدقة فقال:

[٥٨٢١] «أن تعطيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا» وأن يخفى صدقته؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٧١] وَالْأَيُّمُنُ؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [البقرة: ٢٦٤] وأن يستحقر كثير ما يعطي؛ لأن الدنيا كلها

[٥٨٢١] صحيح. أخرجه البخاري ١٤١٩ ومسلم ١٠٣٢ وأبو داود ٢٨٦٥ والنسائي ٨٦/٥ وابن ماجه ٢٧٠٦ وأحمد ٢٣١/٢ من حديث أبي هريرة.

- (١) هو لبيد.
- (٢) وقع في نسخ الأصل «أبي حبان» والتصويب عن تفسير الماوردي ٤/٤٧٢ والمراد به مقاتل بن حيان المفسر والله أعلم.

قليلة، وأن يكون من أحب أمواله؛ لقوله تعالى: ﴿لَنْ نَّأْتِيَكَ بِشَيْءٍ مِّمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢] وأن يكون كثيراً؛ لقوله ﷺ:

[٥٨٢٢] «أفضل الرقاب أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها». ﴿فِيضَعُفُهُ لَمْ﴾ وقرأ ابن كثير وابن عامر «فِيضَعُفُهُ» بإسقاط الألف إلا ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء. وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة «فِيضَاعِفُهُ» بالألف وتخفيف العين إلا أن عاصماً نصب الفاء. ورفع الباقون عطفاً على «يُقْرَضُ». وبالنصب جواباً على الاستفهام. وقد مضى في «البقرة» القول في هذا مستوفى: ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١٧) يعني الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ العامل في «يَوْمَ» ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١١) وفي الكلام حذف أي ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١١) في ﴿يَوْمَ تَرَى﴾ فيه ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ﴾ أي يمضي على الصراط في قول الحسن، وهو الضياء الذي يمرون فيه ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي قدامهم. ﴿وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ قال الفراء: الباء بمعنى في؛ أي في إيمانهم. أو بمعنى عن أي عن إيمانهم. وقال الضحاك: ﴿نُورُهُمْ﴾ هداهم ﴿وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ كتبهم؛ وأختاره الطبري. أي يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم، وفي إيمانهم كتب أعمالهم. فالباء على هذا بمعنى في. ويجوز على هذا أن يوقف على ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن. وقرأ سهل بن سعد الساعدي وأبو حية «وَبِإِيمَانِهِمْ» بكسر الألف، أراد الإيمان الذي هو ضد الكفر. وعطف ما ليس بظرف على الظرف؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف. والمعنى يسعى كائناً ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ وكائناً ﴿بِإِيمَانِهِمْ﴾، وليس قوله: ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ متعلقاً بنفس ﴿يَسْعَى﴾. وقيل: أراد بالنور القرآن. وعن ابن مسعود: يؤتون نورهم على قدر أعمالهم؛ فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم، وأدناهم نوراً من نوره على إبهام رجله فيطفا مرة ويوقد أخرى. وقال قتادة:

[٥٨٢٣] ذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال: «إِنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مَنْ يَضِيءُ نوره كما بين المدينة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء ودون ذلك حتى يكون منهم من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه» قال الحسن: ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم. وقال مقاتل: ليكون دليلاً لهم إلى الجنة. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿بُشِّرْنَكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ التقدير يقال لهم: ﴿بُشِّرْنَكُمْ الْيَوْمَ﴾ دخول جنات. ولا بد من تقدير حذف المضاف؛ لأن البشري حدث، والجنة عين

[٥٨٢٢] تقدم برقم:

[٥٨٢٣] مرسل. أخرجه الطبري ٣٣٦١٤ بسند جيد عن قتادة وكرره ٣٣٦١٥ عنه به.

فلا تكون هي هي. ﴿تَجْرِي مِنَ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي من تحتهم أنهار اللبن والماء والخمر والعسل من تحت مساكنها. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من الدخول المحذوف؛ التقدير ﴿بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ﴾ دخول جناتٍ ﴿تَجْرِي مِنَ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم؛ لأن فيه فصلاً بين الصلة والموصول. ويجوز أن يكون مما دل عليه البشرى، كأنه قال: تبشرون خالدين. ويجوز أن يكون الظرف الذي هو «اليوم» خبراً عن «بُشْرَاكُمُ» و«جَنَّاتٍ» بدلاً من البشرى على تقدير حذف المضاف كما تقدم. و«خَالِدِينَ» حال حسب ما تقدم. وأجاز الفراء نصب «جَنَّاتٍ» على الحال على أن يكون «اليوم» خبراً عن «بُشْرَاكُمُ» وهو بعيد؛ إذ ليس في «جَنَّاتٍ» معنى الفعل. وأجاز أن يكون «بُشْرَاكُمُ» نصباً على معنى يبشرونهم بشرى وينصب «جنات» بالبشرى وفيه تفرقة بين الصلة والموصول.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ (١٣) يُنَادُوا لَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ (١٤) قَالِيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٥)﴾.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ﴾ العامل في «يَوْمَ» ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٦)﴾. وقيل: هو بدل من اليوم الأول. ﴿انظُرُونَا نَقْتَسِبْ﴾ قراءة العامة بوصل الألف مضمومة الظاء من نظر؛ والنظر الانتظار أي أنتظرونا. وقرأ الأعمش وحمزة ويحيى بن وثاب «انظُرُونَا» بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار. أي أمهلونا وأخرونا؛ أنظرت أخرته، وأستنظرت أي أستمهلته. وقال الفراء: تقول العرب: أنظرنى أنتظرنى؛ وأنشد لعمر بن كُثُوم:

أَبَا هِنْدٍ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْنَا وَأَنْظِرْنَا نُخَبِّرَكَ الْيَقِينَ

أي أنتظرنا. ﴿نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ أي نستضيء من نوركم. قال أبو عباس وأبو أمامة: يغشى الناس يوم القيامة ظلمة - قال الماوردي: أظنها بعد فصل القضاء - ثم يعطون نوراً يمشون فيه. قال المفسرون: يعطي الله المؤمنين نوراً يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون به على الصراط، ويعطي المنافقين أيضاً نوراً خديعةً لهم؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَالِدٌ عَنْهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢]. وقيل: إنما يعطون النور؛ لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر، ثم يسلب المنافق نوره لنفاقه؛ قاله أبو عباس. وقال أبو أمامة: يعطي المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور. وقال الكلبي: بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين

ولا يعطون النور، فبينما هم يمشون إذ بعث الله فيهم ريحاً وظلمة فاطفاً بذلك نور المنافقين؛ فذلك قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا﴾ [التحریم: ٨] يقوله المؤمنون؛ خشية أن يُسلبوه كما سلبه المنافقون، فإذا بقي المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للمؤمنين: ﴿أَنْظِرُونَا نَقْلِسَ مِنْ نُورِكُمْ﴾. ﴿نُورِكُمْ قِيلَ أَرْجِعُوا﴾ أي قالت لهم الملائكة «أَرْجِعُوا». وقيل: بل هو قول المؤمنين لهم ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ إلى الموضع الذي أخذنا منه النور فاطلبوا هنالك لأنفسكم نوراً فإنكم لا تقتبسون من نورنا. فلما رجعوا وانعزلوا في طلب النور ﴿فَضْرِبَ يَتَنَّهُمْ سُورٌ﴾، وقيل: أي هلاً طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا. «سُورٌ» أي سُورٌ؛ والباء صلة. قاله الكسائي. والسُور حاجز بين الجنة والنار. وروي أن ذلك السُور بيت المقدس عند موضع يعرف بوادي جهنم. ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ يعني ما يلي منه المؤمنين ﴿وَوَظْهَرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ يعني ما يلي المنافقين. قال كعب الأحبار: هو الباب الذي بيت المقدس المعروف بباب الرحمة. وقال عبد الله بن عمرو: إنه سُور بيت المقدس الشرقي باطنه فيه المسجد ﴿وَوَظْهَرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ يعني جهنم. ونحوه عن ابن عباس. وقال زياد بن أبي سودة: قام عبادة بن الصامت على سُور بيت المقدس الشرقي فبكى، وقال: من ههنا أخبرنا رسول الله ﷺ أنه رأى جهنم^(١). وقال قتادة: هو حائط بين الجنة والنار ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ يعني الجنة ﴿وَوَظْهَرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ يعني جهنم. وقال مجاهد: إنه حجاب كما في «الأعراف» وقد مضى القول فيه. وقد قيل: إن الرحمة التي في باطنه نور المؤمنين، والعذاب الذي في ظاهره ظلمة المنافقين.

قوله تعالى: ﴿يُنَادُوهُمْ﴾ أي ينادي المنافقون المؤمنين ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ في الدنيا يعني نصلي مثل ما تصلون، ونغزو مثل ما تغزون، ونفعل مثل ما تفعلون ﴿قَالُوا بَلَى﴾ أي يقول المؤمنون «بلى» قد كنتم معنا في الظاهر ﴿وَلَكِنَّكُمْ فُتِنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي استعملتموها في الفتنة. وقال مجاهد: أهلكتموها بالنفاق. وقيل: بالمعاصي؛ قاله أبو سنان. وقيل: بالشهوات واللذات؛ رواه أبو نمير الهمداني. ﴿وَتَرِيضَتُمْ وَأَزَيَّجَتُمْ﴾ أي ﴿وَتَرِيضَتُمْ﴾ بالنبي ﷺ الموت، وبالمؤمنين الدوائر. وقيل: ﴿وَتَرِيضَتُمْ﴾ بالتوبة ﴿وَأَزَيَّجَتُمْ﴾ أي شككتكم في التوحيد والنبوة ﴿وَعَرَّجَكُمْ الْأَمَانِ﴾ أي الأباطيل. وقيل: طول الأمل. وقيل: هو ما كانوا يتمنون من ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم. وقال قتادة: الأمانى هنا خدع الشيطان. وقيل: الدنيا؛ قاله عبد الله بن عباس. وقال أبو سنان: هو قولهم سَيَغْفِرَ لنا.

(١) هذا خبر منكر لا يصح مرفوعاً ولا موقوفاً. وإنما مصدر هذا الخبر كعب الأحبار راجع تفسير ابن كثير ٣٣١/٤ وفتح القدير للشوكاني ١٧١/٥.

وقال بلال بن سعد: ذكرك حسناتك ونسيانك سيئاتك غرة. ﴿حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ يعني الموت. وقيل: نصرة نبيه ﷺ. وقال قتادة: إلقاؤهم في النار. ﴿وَعَزَّكُمْ﴾ أي خدعكم ﴿بِاللَّهِ الْعَزُّورِ﴾ أي الشيطان؛ قاله عكرمة. وقيل: الدنيا؛ قاله الضحاك. وقال بعض العلماء: إن للباقي بالماضي معتبراً، وللآخر بالأول مزدجراً، والسعيد من لا يغتر بالطمع، ولا يركن إلى الخُدع، ومن ذكر المنية نسي الأمنية، ومن أطال الأمل نسي العمل، وغفل عن الأجل. وجاء «الْعَزُّورُ» على لفظ المبالغة للكثرة. وقرأ أبو حيوه ومحمد بن السَّمِيقِ وسِمَاك بن حرب «الْعَزُّورُ» بضم الغين يعني الأباطيل وهو مصدر. وعن ابن عباس:

[٥٨٢٤] أن نبي الله ﷺ خطّ لنا خطوطاً، وخطّ منها خطاً ناحية فقال: «أتدرون ما هذا؟ هذا مثل ابن آدم ومثل التمني وتلك الخطوط الآمال بينما هو يتمنى إذ جاء الموت». وعن ابن مسعود قال:

[٥٨٢٥] خطّ لنا رسول الله ﷺ خطاً مربعاً، وخطّ وسطه خطاً وجعله خارجاً منه، وخطّ عن يمينه ويساره خطوطاً صغاراً فقال: «هذا ابن آدم وهذا أجله محيط به وهذا أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغار الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا».

قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ﴾ أيها المنافقون ﴿وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أيأسهم من النجاة. وقراءة العامة ﴿يُؤْخَذُ﴾ بالياء؛ لأن التأنيث غير حقيقي؛ ولأنه قد فصل بينها وبين الفعل. وقرأ ابن عامر ويعقوب «تُؤْخَذُ» بالتاء وأختره أبو حاتم لتأنيث الفدية. والأول اختيار أبي عبيد؛ أي لا يقبل منكم بدل ولا عوض ولا نفس أخرى. ﴿مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ﴾ أي مقامكم ومنزلكم ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي أولى بكم، والمولى من يتولى مصالح الإنسان، ثم أستعمل فيمن كان ملازماً للشيء. وقيل: أي النار تملك أمرهم؛ بمعنى أن الله تبارك وتعالى يركّب فيها الحياة والعقل فهي تتميز غيظاً على الكفار، ولهذا خوطبت في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠]. ﴿وَيُسْأَلُ الْمَصِيرُ﴾. أي ساءت مرجعاً ومصيراً.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا

[٥٨٢٤] تقدم تخريجه.

[٥٨٢٥] تقدم كسابقه.

يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أي يقرب ويحين، قال الشاعر:

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَتَرَكَ الْجَهْلَ وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْمَبِينُ لَنَا عَقْلًا
وماضيه أُنَى بالقصر يأتي. ويقال: آن لك - بالمد - أن تفعل كذا يتبين أينما أي حان،
مثل أتى لك وهو مقلوب منه. وأنشد ابن السكيت:

أَلَمَّا يَنْزِلِي لِي أَنْ تَجْلِسَ عَمَائِي وَأَقْصُرُ عَنْ لَيْلَى بَلَى قَدْ أَتَى لِيَا
فجمع بين اللغتين، وقرأ الحسن «أَلَمَّا يَأْنِ» وأصلها «أَلَمْ» زيدت «ما» فهي نفي لقول
القاتل: قد كان كذا؛ و «لم» نفي لقوله: كان كذا. وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود
قال:

[٥٨٢٦] ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ إلا أربع سنين. قال الخليل: العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة
المؤجدة؛ تقول عاتبته معاتبه ﴿ أَنْ تَخْشَعَ ﴾ أي تذلل وتلين ﴿ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ
الْحَقِّ ﴾ روي أن المزاح والضحك كثر في أصحاب النبي ﷺ لما ترفهوا بالمدينة، فنزلت
الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال ﷺ:

[٥٨٢٧] «إن الله يستبطنكم بالخشوع» فقالوا عند ذلك: خَشَعْنَا. وقال ابن عباس:
إن الله أستبطناً قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن.
وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة. وذلك أنهم سألوا سلمان أن يحدثهم
بعجائب التوراة فنزلت: ﴿ الرِّتَالُكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ [يوسف: ١] إلى قوله:
﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾ [يوسف: ٣] الآية؛ فأخبرهم أن هذا القصص أحسن من
غيره وأنفع لهم، فكفوا عن سلمان، ثم سألوه مثل الأول فنزلت: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا
أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ ﴾ فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في
العلانية باللسان. قال السدي وغيره: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بالظاهر وأسروا الكفر
﴿ أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾. وقيل: نزلت في المؤمنين. قال سعد:

[٥٨٢٦] صحيح. أخرجه مسلم ٣٠٢٧ واستدركه الحاكم ٤٧٩/٢ من حديث ابن مسعود.

[٥٨٢٧] ذكره السيوطي في الدر ٢٥٣/٦ بنحوه، وقال: أخرجه ابن مردويه عن أنس مرفوعاً.

[٥٨٢٨] أسنده السمرقندي في تفسيره ٣٢٦/٣ عن عبد الرحمن بن عبد الله عن القاسم به وهذا ضعيف لإرساله.

والقاسم بن عبد الرحمن فيه كلام ونسبه السيوطي في الأسباب ١٠٧١ للسدي عن القاسم.

[٥٨٢٨] قيل يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل: ﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ﴾ [يوسف: ٣]

فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا فنزل: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ [الزمر: ٢٣] فقالوا بعد مدة: لو ذكرتنا فأنزل الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ﴾ ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطأهم وهم أحب خلقه إليه. وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي ألم يأن للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن تلين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم فقت قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ أي وألا يكونوا فهو منصوب عطفاً على ﴿أَنْ تَخْشَعَ﴾. وقيل: مجزوم على النهي؛ مجازه ولا يكونن؛ ودليل هذا التأويل رواية رؤيس عن يعقوب «لَا تَكُونُوا» بالتاء؛ وهي قراءة عيسى وأبن إسحاق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى؛ أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم. قال ابن مسعود: إن بني إسرائيل لما طال عليهم الأمد قست قلوبهم، فأخترعوا كتاباً من عند أنفسهم استحلته أنفسهم، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهواتهم، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون، ثم قالوا: أعرضوا هذا الكتاب على بني إسرائيل، فإن تابعوكم فأتركوهم وإلا فآقتلوهم. ثم أصطلحوا على أن يرسلوه إلى عالم من علمائهم، وقالوا: إن هو تابعنا لم يخالفنا أحد، وإن أبى قتلناه فلا يختلف علينا بعده أحد؛ فأرسلوا إليه، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في قرْنٍ وعلقه في عنقه ثم لبس عليه ثيابه، فأتاهم فعرضوا عليه كتابهم، وقالوا: أتؤمن بهذا؟ فضرب بيده على صدره، وقال: آمنت بهذا يعني المعلق على صدره. فافترقت بنو إسرائيل على بضع وسبعين ملة؛ وخير مللهم أصحاب ذي القرن. قال عبد الله: ومن يعش منكم فسيرو منكرأ، وبخسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره. وقال مقاتل بن حيان: يعني مؤمني أهل الكتاب طال عليهم الأمد وأستبطؤوا بعث النبي ﷺ ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثُرَ مِنْهُمْ فَكَيْفُوتٌ﴾ يعني الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع. وقيل: من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم. وقيل: هم من لا يؤمن في علم الله تعالى. ثبتت طائفة منهم على دين عيسى حتى بُعث النبي ﷺ فآمنوا به، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسَّقهم الله. وقال محمد بن كعب: كانت الصحابة بمكة مجديين، فلما هاجروا أصابوا الرِّيفَ والنعمة، ففتروا عما كانوا فيه، فقت قلوبهم، فوعظهم الله

فأفاقوا. وذكر ابن المبارك: أخبرنا مالك بن أنس، قال: بلغني أن عيسى عليه السلام قال لقومه: لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتفسو قلوبكم، فإن القلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون. ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وأنظروا فيها - أو قال في ذنوبكم - كأنكم عبيد؛ فإنما الناس رجلان معافى ومبتلى، فارحموا أهل البلاء، وأحمدوا الله على العافية. وهذه الآية ﴿لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله تعالى: ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلنسي قال: حدثنا أبو محمد الحسن بن رشيقي، قال حدثنا علي بن يعقوب الزيات، قال حدثنا إبراهيم بن هشام، قال حدثنا زكريا بن أبي أبان، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال: كنت يوماً مع إخواني في بستان لنا، وذلك حين حملت الثمار من ألوان الفواكه، فأكلنا وشربنا حتى الليل فنمنا، وكنت مولعاً بضرب العود والطنبور، فقامت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له راشين السحر، وأراد سنان يغني، وطائر يصيح فوق رأسي على شجرة، والعود بيدي لا يجيبني إلى ما أريد، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان - يعني العود الذي بيده - ويقول: ﴿لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ﴾ قلت: بلى والله! وكسرت العود، وصرفت من كان عندي، فكان هذا أول زهدي وتشميري. وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به العود:

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَا وَتَغْصِ الْعَوَادِلَ وَاللُّوْمَا
وَتَرْثِي لَصَبِّ بَكْمِ مُغْرَمٍ أَقَامَ عَلَى هَجْرِكُمْ مَأْنَمَا
يَبِيْتُ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ يُرَاعِي الْكَوَكِبَ وَالْأَنْجَمَا
وماذا على الطَّيِّبِ لَوْ أَنَّهُ أَحَلَّ مِنَ الْوَصْلِ مَا حَرَّمَا

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدته ليلاً، فبينما هو يرتقي الجدران إليها إذ سمع قارئاً يقرأ: ﴿لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ فرجع القهقري وهو يقول: بلى والله قد آن! فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من السابلة، وبعضهم يقول لبعض: إن فضيلاً يقطع الطريق. فقال الفضيل: أواه! أراني بالليل أسعى في معاصي الله، قوم من المسلمين يخافونني! اللهم إني قد تبت إليك، وجعلت توبتي إليك جوار بيتك الحرام.

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي ﴿يُحْيِي الْأَرْضَ﴾ الجذبة ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بالمطر. وقال صالح المري: المعنى يلين القلوب بعد قساوتها. وقال جعفر بن محمد: يحييها بالعدل بعد الجور. وقيل: المعنى فكذلك يحيي الكافر بالهدى

إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة. وقيل: كذلك يحيي الله الموتى من الأمم، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسي قلبه. ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (١٧) أي إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله، وأنه لمحبي الموتى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١٨) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (١٩).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق، أي المصدقين بما أنزل الله تعالى. الباكون بالتشديد أي المتصدقين والمتصدقات فأدغمت التاء في الصاد، وكذلك في مصحف أبي. وهو حث على الصدقات، ولهذا قال: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بالصدقة والنفقة في سبيل الله. قال الحسن: كل ما في القرآن من القرض الحسن فهو التطوع. وقيل: هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسباً صادقاً. وإنما عطف بالفعل على الاسم، لأن ذلك الاسم في تقدير الفعل، أي إن الذين صدقوا وأقرضوا ﴿يَضْعَفُ لَهُمْ﴾ أمثالها. وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله. وقرأ الأعمش «يُضَاعِفُهُ» بكسر العين وزيادة هاء. وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب «يُضَعِّفُ» بفتح العين وتشديد هاء. ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١٨) يعني الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ (١٨) ﴿وَالشُّهَدَاءُ﴾ اختلف في هل هو مقطوع مما قبل أو متصل به. فقال مجاهد وزيد بن أسلم: إن الشهداء والصديقين هم المؤمنون وأنه متصل؛ وروي معناه عن النبي ﷺ (١) فلا يوقف على هذا على قوله: ﴿الصَّادِقُونَ﴾ وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية. قال القشيري قال الله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ فالصديقون هم الذين يتلون الأنبياء، والشهداء هم الذين يتلون الصديقين، والصالحون يتلون الشهداء، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدق بالرسول؛ أعني ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ﴾. ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية، فيكون صديق فوق صديق في الدرجات؛ كما قال النبي ﷺ:

(١) يشير المصنف لما أخرجه الطبري ٣٣٦٥٣ عن زيد بن أسلم عن البراء مرفوعاً «مؤمنوا أمتي شهداء ثم تلا هذه الآية». وفي الإسناد إسماعيل بن يحيى - وأظنه البكري - وهو متروك ولذا قال ابن كثير في تفسيره ٣٣٤/٤: غريب.

[٥٨٢٩] «إن أهل الجنات العلا ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعمًا» وروي عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصديقين. فالشهداء على هذا منفصل مما قبله والوقف على قوله: ﴿الصَّادِقُونَ﴾ حسن. والمعنى ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ أي لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم. وفيهم قولان أحدهما - أنهم الرسل يشهدون على أمهم بالتصديق والتكذيب؛ قاله الكلبي؛ ودليله قوله تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١]. الثاني - أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة، وفيما يشهدون به قولان: أحدهما - أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية. وهذا معنى قول مجاهد. الثاني - يشهدون لأنبيائهم بتبليغهم الرسالة إلى أمهم؛ قاله الكلبي. وقال مقاتل قولاً ثالثاً: إنهم القتلى في سبيل الله تعالى. ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال: أراد شهداء المؤمنين. والواو واو الابتداء. والصديقون على هذا القول مقطوع من الشهداء.

وقد اختلف في تعيينهم؛ فقال الضحاك: هم ثمانية نفر؛ أبو بكر وعليّ وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة. وتابعهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم؛ ألحقه الله بهم لما صدق نبيّه ﷺ. وقال مقاتل بن حيان: الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكذبوهم طرفة عين، مثل مؤمن آل فرعون، وصاحب آل ياسين، وأبي بكر الصديق، وأصحاب الأخدود.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي بالرسول والمعجزات ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ فلا أجر لهم ولا نور.

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرْتَهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ﴾ وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفاً على نفسه من القتل، وخوفاً من لزوم الموت؛ فبين أن الحياة الدنيا منقضية

[٥٨٢٩] أخرجه أبو داود ٣٩٨٧ والترمذي ٣٦٥٩ من حديث أبي سعيد وفيه عطية العوفي صدوق يخطيء كثيراً ويدلس وحسنه الترمذي، وورد من حديث أبي هريرة أخرجه الطبراني في «الأوسط» كما في المجمع ٥٤/٩ وقال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح اهـ وانظر جامع الأصول ٦٤٥٦/٨.

فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظة على ما لا يبقى. و «ما» صلة تقديره: أعلموا أن الحياة الدنيا لعب باطل ولهو فرح ثم ينقضي. وقال قتادة: لعب ولهو: أكل وشرب. وقيل: إنه على المعهود من أسمه؛ قال مجاهد: كل لعب لهو. وقد مضى هذا المعنى في «الأنعام» وقيل: اللعب ما رغب في الدنيا، والله ما ألهى عن الآخرة؛ أي شغل عنها. وقيل: اللعب الاقتناء، واللهو النساء. ﴿وَزِينَةٌ﴾ الزينة ما يتزين به؛ فالكافر يتزين بالدنيا ولا يعمل للآخرة، وكذلك من تزين في غير طاعة الله. ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ﴾ أي يفخر بعضهم على بعض بها. وقيل: بالخلقة والقوة. وقيل: بالأنساب على عادة العرب في المفاخرة بالآباء. وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ قال:

[٥٨٣٠] «إن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يبغى أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد» وصح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال:

[٥٨٣١] «أربع في أمتي من أمر الجاهلية الفخر في الأحساب» الحديث. وقد تقدم جميع هذا. ﴿وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ لأن عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة. قال بعض المتأخرين: «لِعِبِّ» كلعب الصبيان «ولهُو» كلهو الفتیان «وَزِينَةٌ» كزينة النسوان «وَتَفَاخُرٌ» كتفاخر الأقران «وَتَكَاثُرٌ» كتكاثر الدهقان^(١). وقيل: المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء. وعن علي رضي الله عنه قال لعمرار: لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء: مأكول ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح؛ فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة، وأكثر شربها الماء ويستوي فيه جميع الحيوان، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة، وأفضل المشوم المسك وهو دم فأرة، وأفضل المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال، وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في مبال؛ والله إن المرأة لتزين أحسنها يراد به أقبحها. ثم ضرب الله تعالى لها مثلاً بالزرع في غيث فقال: ﴿كَمْثَلٌ غَيْثٍ﴾ أي مطر ﴿أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ﴾ الكفار هنا: الزراع لأنهم يغطون البذر. والمعنى أن الحياة الدنيا كالزرع يعجب الناظرين إليه لخضرته بكثرة الأمطار، ثم لا يلبث أن يصير هشيماً كأن لم يكن، وإذا أعجب الزراع فهو غاية ما يستحسن. وقد مضى معنى هذا المثل في «يونس» و«الكهف». وقيل: الكفار هنا الكافرون بالله عز وجل؛ لأنهم أشد إعجاباً بزيينة الدنيا من المؤمنين. وهذا قول حسن؛ فإن أصل الإعجاب لهم وفيهم، ومنهم يظهر ذلك، وهو التعظيم للدنيا وما فيها. وفي

[٥٨٣٠] مضى برقم ٤٢/٩.

[٥٨٣١] مضى برقم.

(١) الدهقان: التاجر. فارسي معرب.

الموحدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم، وتتقلل عندهم وتدق إذا ذكروا الآخرة. وموضع الكاف رفع على الصفة. ﴿ثُمَّ يَهْبِجُ﴾ أن يجف بعد خضرته ﴿فَتَرْلَهُ مُصْفَرًا﴾ أي متغيراً عما كان عليه من النضرة. ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطْنَمًا﴾ أي فُتَاتًا وَرَبْنًا فيذهب بعد حسنه، كذلك دنيا الكافر. ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أي للكافرين. والوقف عليه حسن، ويبتدىء ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ أي للمؤمنين. وقال الفراء: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ﴾ تقديره إما عذاب شديد وإما مغفرة، فلا يوقف على «شديد». ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ ﴿٢١﴾ هذا تأكيد ما سبق؛ أي تغر الكفار، فأما المؤمن فالدنيا له متاع بلاغ إلى الجنة. وقيل: العمل للحياة الدنيا متاع الغرور تزهيداً في العمل للدنيا، وترغيباً في العمل للآخرة.

قوله تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي سارعوا بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم. وقيل: سارعوا بالتوبة؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة؛ قاله الكلبي. وقيل التكبيرة الأولى مع الإمام؛ قاله مكحول. وقيل: الصف الأول. ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لو وصل بعضها ببعض. قال الحسن: يعني جميع السموات والأرضين مبسوطتان كل واحدة إلى صاحبتهما. وقيل: يريد لرجل واحد أي لكل واحد جنة بهذه السعة. وقال ابن كيسان: عنى به جنة واحدة من الجنات. والعرض أقل من الطول؛ ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله. قال:

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَابِلٌ

وقد مضى هذا كله في «آل عمران». وقال طارق بن شهاب: قال قوم من أهل الحيرة لعمر رضي الله عنه: أرايت قول الله عز وجل: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ فأين النار؟ فقال لهم عمر: أرايتم الليل إذا وَلَّى وجاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا: لقد نزعنا بما في التوراة مثله. ﴿أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ شرط الإيمان لا غير، وفيه تقوية الرجاء. وقد قيل: شرط الإيمان هنا وزاد عليه في «آل عمران» فقال: ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ. ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ أي إن الجنة لا تُنال ولا تدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله. وقد مضى هذا في «الأعراف» وغيرها. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَكُمْ

قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ أي متكبر بما أوتي من الدنيا، فخور به على الناس. وقراءة العامة «أَتَاكُمْ» بمد الألف أي أعطاكم من الدنيا. وأختره أبو حاتم. وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو «أَتَاكُمْ» بقصر الألف وأختره أبو عبيد. أي جاءكم، وهو معادل لـ «فَاتَكُمْ» ولهذا لم يقل أفاتكم. قال جعفر بن محمد الصادق: يا بن آدم ما لك تأسى على مفقود لا يرده عليك الفوت، أو تفرح بموجود لا يتركه في يديك الموت. وقيل لبرزجمهر: أيها الحكيم! ما لك لا تحزن على ما فات، ولا تفرح بما هو آت؟ قال: لأن الفائت لا يتلافى بالعبرة، والآتي لا يستدام بالحبرة. وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى الدنيا مبيد ومُفِيد؛ فما أباد فلا رجعة له، وما أفاد أذن بالرحيل. وقيل: المختال الذي ينظر إلى نفسه بعين الافتخار، والفخور الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار، وكلاهما شرك خفي. والفخور بمنزلة المَصْرَاة تُشَدُّ أخلافيهما ليجتمع فيها اللبن، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك؛ فذلك الذي يرى من نفسه حالاً وزينة وهو مع ذلك مدع فهو الفخور.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ أي لا يحب المختالين ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ فـ«الَّذِينَ» في موضع خفض نعتاً للمختال. وقيل: رفع بابتداء أي الذين يبخلون بالله غني عنهم. قيل: أراد رؤساء اليهود الذين يبخلون ببيان صفة محمد ﷺ التي في كتبهم؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب مأكلتهم؛ قاله السدي والكلبي. وقال سعيد بن جبیر: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ يعني بالعلم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ أي بالأل يعلموا الناس شيئاً. زيد بن أسلم: إنه البخل بأداء حق الله عز وجل. وقيل: إنه البخل بالصدقة والحقوق؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري. وقال طوس: إنه البخل بما في يديه. وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى. وفرق أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين: أحدهما أن البخل الذي يلتذ بالإمساك. والسخي الذي يلتذ بالإعطاء. الثاني: أن البخل الذي يعطي عند السؤال، والسخي الذي يعطي بغير سؤال. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي عن الإيمان ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ غني عنه. ويجوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يبخلون بها ويأمرون الناس بالبخل بها فإن الله غني عنهم. وقراءة العامة ﴿يَالْبُخْلُ﴾ بضم الباء وسكون الخاء. وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى بن يعمر ومجاهد وحמיד وأبن محيصن وحمزة والكسائي «بِالْبُخْلِ» بفتحين وهي لغة الأنصار. وقرأ أبو العالية وأبن السَّمِيع «بِالْبُخْلِ» بفتح الباء وإسكان الخاء. وعن نصر بن عاصم «الْبُخْلُ» بضمين وكلها لغات مشهورة. وقد تقدم الفرق بين البخل والشح في آخر «آل عمران».

وقرأ نافع وأبن عامر ﴿فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ بغير «هُوَ». والباقون «هُوَ الْغَنِيُّ»

على أن يكون فصلاً. ويجوز أن يكون مبتدأ و«الغني» خبره والجملة خبر إن. ومن حذفها فالأحسن أن يكون فصلاً؛ لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالمعجزات البيّنة والشرائع الظاهرة. وقيل: الإخلاص لله تعالى في العبادة، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة؛ بذلك دعت الرسل: نوح فمن دونه إلى محمد ﷺ. ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي الكتب؛ أي أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ قال ابن زيد: هو ما يوزن به ويتعامل ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل في معاملاتهم. وقوله: ﴿بِالْقِسْطِ﴾ يدل على أنه أراد الميزان المعروف. وقال قوم: أراد به العدل. قال القشيري: وإذا حملناه على الميزان المعروف، فالمعنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب:

﴿عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا﴾

ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ (الرحمن: ٧) ثم قال: ﴿وَأَقِيمُوا الزُّنْتَ بِالْقِسْطِ﴾ (الرحمن: ٩) وقد مضى القول فيه. ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ روى عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

[٥٨٣٣] «إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض: الحديد والنار والماء والملح». وروى عكرمة عن ابن عباس قال: ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام: الحجر الأسود وكان أشد بياضاً من الثلج، وعصا موسى وكانت من آس الجنة، طولها عشرة أذرع مع طول موسى، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء: السندان والكلبتان والمِيقعة وهي المطرقة؛ ذكره الماوردي. وقال الثعلبي: قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين: السندان، والكلبتان، والمِيقعة، والمطرقة، والإبرة. وحكاها القشيري قال: والمِيقعة ما يحدّد به؛ يقال وَقَعْتُ الحديدَ أَقْعَاهُ أي حددتها. وفي الصحاح: والمِيقعة الموضع الذي يألفه البازي فيقع عليه، وخشبة القَصَّار التي يَدُقُّ عليها، والمطرقة والمِسَنّ الطويل. وروي أن الحديد أنزل في يوم الثلاثاء.

[٥٨٣٣] لم أجده.

﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ أي لإهراق الدماء. ولذلك نهى عن الفصد والحجامة في يوم الثلاثاء؛ لأنه يوم جرى فيه الدم. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال:

[٥٨٣٤] «في يوم الثلاثاء ساعة لا يرقأ فيها الدم». وقيل: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ أي أنشأناه وخلقناه؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنْ الْأَنْعَامِ نَمْلِيَةً أَزْفَجٌ﴾ وهذا قول الحسن. فيكون من الأرض غير منزل من السماء. وقال أهل المعاني: أي أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه. ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ يعني السلاح والكرع والجنة. وقيل: أي فيه من خشية القتل خوف شديد. ﴿وَمَنْقُوعٌ لِلنَّاسِ﴾ قال مجاهد: يعني جنة. وقيل: يعني أنتفاع الناس بالماعون من الحديد، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه. ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي أنزل الحديد ليعلم من ينصره. وقيل: هو عطف على قوله تعالى: ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب، وهذه الأشياء؛ ليتعامل الناس بالحق، ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ وليرى الله من ينصر دينه ﴿وَيَنْصُرَ﴾ ﴿رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ﴾ قال ابن عباس: ينصرونهم لا يكذبونهم، ويؤمنون بهم «بِالْغَيْبِ» أي وهم لا يرونهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿قَوِيٌّ﴾ في أخذه «عَزِيزٌ» أي منيع غالب. وقد تقدم. وقيل: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ بالإخلاص.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾ فصل ما أجمل من إرسال الرسل بالكتب، وأخبر أنه أرسل نوحاً وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ أي جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء، وبعضهم أمماً يتلون الكتب المنزلة من السماء: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان. وقال ابن عباس: الكتاب الخط بالقلم ﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي من أئمتهم إبراهيم ونوح ﴿مُهْتَدٍ﴾. وقيل: ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ﴾ أي من ذريتهما مهتدون. ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَاسِقُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ كافرون خارجون عن الطاعة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَءَاتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَءَاتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٢٧﴾.

فيه أربع مسائل:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾ أي أتبعنا ﴿بِرُسُلِنَا﴾ موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم على آثار نوح وإبراهيم.

[٥٨٣٤] تقدم تخريجه.

﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه ﴿وَعَاتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ﴾ وهو الكتاب المنزل عليه. وتقدم أشواقه في أول سورة «آل عمران».

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ على دينه يعني الحواريين وأتباعهم ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ أي مودة فكان يواد بعضهم بعضاً. وقيل: هذا إشارة إلى أنهم أمروا في الإنجيل بالصلح وترك إيذاء الناس وألان الله قلوبهم لذلك، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحزفوا الكلم عن مواضعه. والرأفة اللين، والرحمة الشفقة. وقيل: الرأفة تخفيف الكل، والرحمة تحمّل الثقل. وقيل: الرأفة أشد الرحمة. وتم الكلام. ثم قال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ أي من قبل أنفسهم. والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة بإضمار فعل؛ قال أبو علي: وأبتدعوها رهبانية ابتدعوها. وقال الزجاج: أي أبتدعوها رهبانية؛ كما تقول رأيت زيدا وعمراً كلمت. وقيل: إنه معطوف على الرأفة والرحمة؛ والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وأبتدعوا فيها. قال الماوردي: وفيها قراءتان؛ إحداها بفتح الراء وهي الخوف من الرهب. الثانية بضم الراء وهي منسوبة إلى الرهبان كالرُضوانية من الرُضوان؛ وذلك لأنهم حملوا أنفسهم على المشقات في الامتناع من المطعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوامع؛ وذلك أن ملوكهم غيروا وبدّلوا وبقي نفر قليل فترهبوا وتبتّلوا. قال الضحاك: إن ملوكاً بعد عيسى عليه السلام أرتكبوا المحارم ثلاثمائة سنة، فأنكرها عليهم من كان بقي على منهاج عيسى فقتلوهم، فقال قوم بقوا بعدهم: نحن إذا نهيناكم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم، فأعزّلوا الناس وأتخذوا الصوامع. وقال قتادة: الرهبانية التي أبتدعوها رفض النساء وأتخاذ الصوامع. وفي خبر مرفوع: «هي لحوقهم بالبراري والجال». ﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ أي ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها؛ قاله ابن زيد. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ أي ما أمرناهم إلا بما يرضي الله؛ قاله ابن مسلم. وقال الزجاج: ﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ معناه لم نكتب عليهم شيئاً البتّة. ويكون ﴿ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ بدلاً من الهاء والألف في «كُتِبْنَاهَا» والمعنى: ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله. وقيل: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ﴾ الاستثناء منقطع، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن أبتدعوها ابتغاء رضوان الله. ﴿فَمَارَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ أي فما قاموا بها حق القيام. وهذا خصوص؛ لأن الذين لم يرعوها بعض القوم، وإنما تسببوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل أموالهم كما قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَجْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآْكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ وَيَصُدُّوا عَنْ سَكِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤] وهذا في قوم آذاهم الترهّب إلى طلب الرياسة في آخر الأمر. وروى سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله

تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ قال: كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل، وكان فيهم مؤمنون يقرؤون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى، فقال أناس لملكهم: لو قتلنا هذه الطائفة، فقال المؤمنون: نحن نكفيكم أنفسنا. فطائفة قالت: أبناؤنا لنا أسطوانة أرفعونها فيها، وأعطونا شيئاً نرفع به طعمانا وشرابنا ولا نرد عليكم. وقالت طائفة: دعونا نهيم في الأرض ونسيح، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية، فإذا قدرتم علينا فأقتلونا. وطائفة قالت: أبناؤنا لنا دُوراً في الفيافي ونحتفر الآبار ونحترث البقول فلا تروننا. وليس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا، فمضى أولئك على منهاج عيسى، وخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فقالوا: نسيح ونتعبد كما تعبد أولئك، وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان من تقدم من الذين اقتدوا بهم؛ فذلك قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ الآية. يقول: ابتدعها هؤلاء الصالحون ﴿فَمَارَعُوهَا﴾ المتأخرون ﴿حَقَّ رِعَايَتُهَا﴾ ﴿فَعَايَنَّا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ يعني الذين ابتدعوها أولاً ورعوها ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَاسِقُونَ﴾ (٢٧) يعني المتأخرين، فلما بعث الله محمداً ﷺ ولم يبق منهم إلا قليل، جاؤوا من الكهوف والصوامع والغيران فآمنوا بمحمد ﷺ.

الثالثة: وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة، فينبغي لمن ابتدع خيراً أن يدوم عليه، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية. وعن أبي أمامة الباهلي - وأسمه صدي بن عجلان - قال: أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم، إنما كتب عليكم الصيام، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه، فإن ناساً من بني إسرائيل ابتدعوا بدعاً لم يكتبها الله عليهم ابتغوا بها رضوان الله فما رعوها حق رعايتها، فعابهم الله بتركها فقال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَارَعُوهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾.

الرابعة: وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والنيوت، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان. وقد مضى بيان هذا في سورة «الكهف» مستوفى والحمد لله. وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال:

[٥٨٣٥] خرجنا مع رسول الله ﷺ في سريّة من سراياه فقال: مرّ رجلٌ بغار فيه شيء من ماء، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار، فيقوته ما كان فيه من ماء ويصيب ما

[٥٨٣٥] أخرجه أحمد ٢٦٦/٥ - ٢٦٧ برقم ٢١٧٨٨ من حديث أبي أمامة، وإسناده ضعيف فيه علي بن زيد وشيخه القاسم بن عبد الرحمن قال أحمد: حدث علي عن القاسم بالأعاجيب ولا أراها إلا من قبل القاسم اهـ راجع الميزان فالخير واه ولبعضه شواهد.

حوله من البقل ويتخلى عن الدنيا. قال: لو أني أتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل، فأثاه فقال: يا نبي الله! إنني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل، فحدثني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا. قال: فقال النبي ﷺ: «إنني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لَعْدُوَّةٌ أَوْ رُوحَةٌ في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدهم في الصف الأول خير من صلاته ستين سنة». وروى الكوفيون عن ابن مسعود، قال:

[٥٨٣٦] قال لي رسول الله ﷺ: «هل تدري أي الناس أعلم» قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصراً في العمل وإن كان يزحف على أسته هل تدري من أين أتخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن أفنونا فلم يبق للدين أحد يدعون إليه فتعالوا نفترق في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى - يعنون محمداً ﷺ - فتفرقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر - وتلا ﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾ الآية - أتدري ما رهبانية أمتي الهجرة والجهاد والصوم والصلاة والحج والعمرة والتكبير على التلاع يا بن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة فنجا منهم فرقة وهلك سائرهما واختلف من كان قبلكم من النصارى على اثنتين وسبعين فرقة فنجا منهم ثلاثة وهلك سائرهما فرقة وازت الملوك وقاتلتهم على دين الله ودين عيسى - عليه السلام - حتى قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم فدعوههم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم فأخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعوههم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ - الآية - فمن آمن بي وأتبعني وصدّقني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون» يعني الذين تهوّدوا وتنصروا. وقيل: هؤلاء الذين أدركوا محمداً ﷺ فلم يؤمنوا به فأولئك هم الفاسقون. وفي الآية تسلية للنبي ﷺ؛ أي إن الأولين أصروا على الكفر أيضاً فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ

[٥٨٣٦] ضعيف. أخرجه الحاكم ٢/ ٤٨٠ والطبري ٣٣٦٧٧ والبيهقي في «الشعب» ٩٥١٠ من حديث ابن مسعود وإسناده ضعيف فيه عقيل بن يحيى الجعدي قال البخاري: منكر الحديث؛ قال الذهبي في التلخيص.

وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي آمنوا بموسى وعيسى ﴿آتَقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ﴾ بمحمد ﷺ ﴿يُؤْتِيَكُمْ كِفْلَيْنِ مِّن رَّحْمَتِهِ﴾ أي مثلين من الأجر على إيمانكم بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ وقد تقدم القول فيه. والكفل الحظ والنصيب وقد مضى في «النساء» وهو في الأصل كساء يكتفل به الراكب فيحفظه من السقوط؛ قاله ابن جريج. ونحوه قال الأزهري، قال: اشتقاقه من الكساء الذي يحويه ركب البعير على سنامه إذا ارتدفه لئلا يسقط؛ فتأويله يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي كما يحفظ الكفل الراكب. وقال أبو موسى الأشعري: ﴿كِفْلَيْنِ﴾ ضعفين بلسان الحبشة. وعن ابن زيد: ﴿مِنْ﴾ أجر الدنيا والآخرة. وقيل: لما نزلت ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ أفتخر مؤمنو أهل الكتاب على أصحاب النبي ﷺ فنزلت هذه الآية. وقد أستدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسنة إنما لها من الأجر مثل واحد؛ فقال: الحسنة أسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان، وينطلق على عمومها، فإذا أنطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد. وإن أنطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثلين؛ بدليل هذه الآية فإنه قال: ﴿كِفْلَيْنِ مِّن رَّحْمَتِهِ﴾ والكفل النصيب كالمثل، فجعل لمن أتقى الله وآمن برسوله نصيبين؛ نصيباً لتقوى الله ونصيباً لإيمانه برسوله. فدل على أن الحسنة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] الآية بكمالها. فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها فيكون لكل نوع منها مثل. وهذا تأويل فاسد، لخروجه عن عموم الظاهر، في قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] بما لا يحتمله تخصيص العموم، لأن ما جمع عشر حسنات فليس يُجزى عن كل حسنة إلا بمثلها. وبطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها والأخبار دالة عليه. وقد تقدم ذكرها. ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنة والسيئة فرق. ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا﴾ أي بياناً وهدياً، عن مجاهد. وقال ابن عباس: هو القرآن. وقيل: ضياء ﴿تَمْشُونَ بِهِ﴾ في الآخرة على الصراط، وفي القيامة إلى الجنة. وقيل تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء في دين الإسلام لا تزول عنكم رياسة كنتم فيها. وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام. وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله، لا الرياسة الحقيقية

في الدين. ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ ذنوبكم ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أي ليعلم، و«أن لا» صلة زائدة مؤكدة؛ قاله الأخفش. وقال الفراء: معناه لأن يعلم و«لا» صلة زائدة في كل كلام دخل عليه جحد. قال قتادة: حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أي لأن يعلم أهل الكتاب أنهم ﴿أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾. وقال مجاهد: قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل. فلما خرج من العرب كفروا فنزلت: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ﴾ أي ليعلم أهل الكتاب ﴿أَنَّ لَا يَقْدِرُونَ﴾ أي أنهم لا يقدرُونَ؛ كقوله تعالى: ﴿أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ [طه: ٨٩]. وعن الحسن: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ وروي ذلك عن ابن مجاهد. وروى قُطْرُبُ بكسر اللام وإسكان الياء. وفتح لام الجر لغة معروفة. ووجه إسكان الياء أنَّ همزة «أَنَّ» حذفت فصارت «لَنْ» فأدغمت النون في اللام فصار «لِلَّ» فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء؛ كما قالوا في أَمَا: أَيْمًا. وكذلك القول في قراءة من قرأ «لِيَلَّا» بكسر اللام إلا أنه أبقى اللام على اللغة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه الجهة. وعن ابن مسعود «لِيَكَيَّلَا يَعْلَمُ» وعن حِطَّان بن عبد الله «لَأَنَّ يَعْلَمَ». وعن عكرمة «لِيَعْلَمَ» وهو خلاف المرسوم. ﴿مِّن فَضْلِ اللَّهِ﴾ قيل: الإسلام. وقيل: الثواب. وقال الكلبي: من رزق الله. وقيل: نعم الله التي لا تحصى. ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد ﷺ إلى من يحبون. وقيل: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ أي هو له ﴿يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾. وفي البخاري: حدثنا الحكم بن نافع، قال حدثنا شعيب عن الزهري، قال أخبرني سالم بن عبد الله، أن عبد الله بن عمر قال:

[٥٨٣٧] سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو قائم على المنبر: «إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس أعطى أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى أنتصف النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ثم أعطى أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا به حتى صلاة العصر ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ثم أعطيتم القرآن فعملتم به حتى الشمس فأعطيتم قيراطين قيراطين قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملاً وأكثر أجراً قال: هل ظلمتكم من أجركم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضلي أوتيته من أشياء» في رواية: «فغضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا» الحديث ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾. تم تفسير سورة «الحديد» والحمد لله.

[٥٨٣٧] صحيح. أخرجه البخاري ٥٥٧ و ٢٢٦٩ و ٧١٧٣ و ٧٤٦٧ والطيالسي ١٨٢٠ وأحمد ٦/٢ - ١١١ والترمذي ٢٨٧١ وابن حبان ٦٦٣٩ من حديث ابن عمر.

تفسير سورة المجادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع. إلا رواية عن عطاء: أن العشر الأول منها مدني وباقيها مكّي، وقال الكلبي: نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ نزلت بمكة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾^(١).
فيه مسألتان:

قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ التي أشتكت إلى الله هي خولة بنت ثعلبة. وقيل بنت حكيم. وقيل أسمها جميلة. وخولة أصح؛ وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت، وقد مرّ بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فأستوقفته طويلاً ووعظته وقالت: يا عمر قد كنت تدعى عميراً، ثم قيل لك عمر، ثم قيل لك أمير المؤمنين؛ فأتى الله يا عمر؛ فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب؛ وهو واقف يسمع كلامها؛ فقيل له: يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز هذا الوقوف؟ فقال: والله لو حبستني من أول النهار إلى آخره لازلت إلا للصلاة المكتوبة، أتدرون من هذه العجوز؟ هي خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات، أيسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر؟ وقالت عائشة رضي الله عنها:

[٥٨٣٨] تبارك الذي وسع سمعه كل شيء، إني لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفي عليّ بعضه، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله ﷺ؛ وهي تقول: يا رسول الله! أكل شبابي ونثرت له بطني، حتى إذا كبر سني وأنقطع ولدي ظاهر مني؛ اللهم إني أشكو إليك! فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا

[٥٨٣٨] صحيح. أخرجه النسائي ٤٦/٦ وابن ماجه ٢٠٦٣ والحاكم ٤٨١/٢ والبيهقي ٣٨٢/٧ والطبري ٣٣٧٢٧ من حديث عائشة وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ﴿٥٨٣٩﴾ أخرجه ابن ماجه في السنن. والذي في البخاري من هذا عن عائشة قالت:

[٥٨٣٩] الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول الله ﷺ، وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول، فأنزل الله عز وجل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾. وقال الماوردي: هي خَوْلَةُ بنت ثعلبة. وقيل: بنت خويلد. وليس هذا بمختلف؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدّها فنسبت إلى كل واحد منهما. وزوجها أَوْس بن الصَّامِت أخو عُبَادَةَ بن الصَّامِت. وقال الثعلبي قال ابن عباس: هي خَوْلَةُ بنت خويلد الخزرجية، كانت تحت أَوْس بن الصَّامِت أخو عُبَادَةَ بن الصَّامِت، وكانت حسنة الجسم؛ فرآها زوجها ساجدة فنظر عجزيتها فأعجبه أمرها، فلما أنصرفت أرادها فأبت فغضب عليها - قال عُرْوَةُ^(١): وكان أمراً به لَمَمٌ^(٢) فأصابه بعض لَمَمِهِ فقال لها: أنت عليّ كظهر أُمي^(٣). وكان الإيلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية، فسألت النبي ﷺ فقال لها: «حَرِّمْتُ عَلَيْكَ» فقالت: والله ما ذكر طلاقاً؛ ثم قالت: أشكو إلى الله فاقتي ووحدتي ووحشتي وفراق زوجي وأبن عمي وقد نفضت له بطني؛ فقال: «حَرِّمْتُ عَلَيْكَ» فما زالت تراجعته ويراجعها حتى نزلت عليه الآية. وروى الحسن: أنها قالت: يا رسول الله! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجي ظاهر مني؛ فقال رسول الله ﷺ: «ما أوحى إليّ في هذا شيء» فقالت: يا رسول الله، أوحى إليك في كل شيء وطوي عنك هذا؟! فقال: «هو ما قلت لك» فقالت: إلى الله أشكو لا إلى رسوله. فأنزل الله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ الآية. وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدّثه قال:

[٥٨٤٠] إن أَوْس بن الصَّامِت ظاهر من أمّراته خَوْلَةُ بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله ﷺ فقالت: ظاهر حين كبرت سني ورقّ عظمي. فأنزل الله تعالى آية الظهار،

[٥٨٣٩] أخرجه البخاري ٣٧٢/١٣ عن عائشة تعليقاً ووصله الطبري ٣٣٧٢٥ و٣٣٧٢٦ و٣٣٧٢٨ من طرق عن عروة عن عائشة به وإسناده صحيح رجاله كلهم ثقات.

[٥٨٤٠] أخرجه الدارقطني ٣١٦/٣ والواحدي ٧٩٠ من حديث أنس وفيه سعيد بن بشير ضعيف الحديث لكن للحديث شواهد.

- (١) عروة هو ابن الزبير الراوي عن عائشة وقد أسنده الطبري ٣٣٧٢٩ عن عروة عن عائشة وإسناده صحيح على شرط مسلم.
- (٢) اللمم: طرف من الجنون.
- (٣) يلاحظ أن المصنف أقحم أثر عروة في أثناء حديث ابن عباس الذي رواه الثعلبي.

فقال رسول الله ﷺ لأوس: «أعتق رقبة» قال: مالي بذلك يدان. قال: «فصم شهرين متتابعين» قال: أما إنني إذا أخطأني أن آكل في يوم ثلاث مرات يكلّ بصري. قال: «فأطعم ستين مسكيناً» قال: ما أجدر إلا أن تعينني منك بعون وصلة. قال: فأعانه رسول الله ﷺ بخمسة عشر صاعاً حتى جمع الله له والله غفور رحيم. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ قال: فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكيناً، وفي الترمذي وسنن ابن ماجه:

[٥٨٤١] أن سلمة بن صخر البياضي ظاهر من أمراته، وأن النبي ﷺ قال له: «أعتق رقبة» قال: فضربت صفحة عنقي بيدي. فقلت: لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها. قال: «فصم شهرين» فقلت: يا رسول الله! وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام. قال: «فأطعم ستين مسكيناً» الحديث. وذكر ابن العربي في أحكامه: روي:

[٥٨٤٢] أن خولة بنت دليج ظاهر منها زوجها، فأنت النبي ﷺ فسألته عن ذلك. فقال النبي ﷺ: «قد حرمت عليه» فقالت: أشكو إلى الله حاجتي. ثم عادت فقال رسول الله ﷺ: «حرمت عليه» فقالت: إلى الله أشكو حاجتي إليه وعائشة تغسل شق رأسه الأيمن، ثم تحولت إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي، فذهبت أن تعيد، فقالت عائشة: أسكتي فإنه قد نزل الوحي. فلما نزل القرآن قال رسول الله ﷺ لزوجها: «أعتق رقبة» قال: لا أجدر. قال: «صم شهرين متتابعين» قال: إن لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشو بصري. قال: «فأطعم ستين مسكيناً». قال: فأعني. فأعانه بشيء. قال أبو جعفر النحاس: أهل التفسير على أنها خولة وزوجها أوس بن الصّامت، وأختلفوا في نسبها، قال بعضهم: هي أنصارية وهي بنت ثعلبة، وقال بعضهم: هي بنت دليج، وقيل: هي بنت حويلد، وقال بعضهم: هي بنت الصّامت، وقال بعضهم: هي أمة كانت لعبد الله بن أبيّ، وهي التي أنزل الله فيها ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِنَتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنَّ أَرْدَنَ تَحَصُّناً﴾ [النور: ٣٣] لأنه كان يُكرهها على الزنى. وقيل: هي بنت حكيم. قال النحاس: وهذا ليس بمتناقض، يجوز أن تنسب مرة إلى أبيها، ومرة إلى أمها، ومرة إلى جدّها، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبيّ فليل لها أنصارية بالولاء؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين.

[٥٨٤١] أخرجه الترمذي ٣٢٩٩ مطولا والدارقطني ٣/٣١٧ من حديث سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر به، وحسنه الترمذي وأعله البخاري بالانقطاع فيما نقل الترمذي لكن للحديث طرق أخرى وشواهد وقد تقدم مستوفيا. والله أعلم. راجع الدر ٦/٢٦٧.

[٥٨٤٢] أخرجه الطبري ٣٣٧١٤ عن أبي العالية مرسلًا، وله شواهد كثيرة تقدم بعضها.

[الثانية] قرىء «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ» بالادغام و«قَدْ سَمِعَ اللَّهُ» بالإظهار. والأصل في السماع إدراك المسموعات، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن. وقال ابن فورك: الصحيح أنه إدراك المسموع. وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع: إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه؛ وإن كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت. والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفاً بهما. وشكى وأشتكى بمعنى واحد. وقرىء «تُحَاوِرُكَ» أي تراجعك الكلام و«تُجَادِلُكَ» أي تسائلك.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهُتُكُمْ إِلَّا آلَتِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٢١﴾﴾.

فيه ثلاث وعشرون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ﴾^(١) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف «يَظَاهِرُونَ» بفتح الياء وتشديد الظاء وألف. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب «يَظَاهِرُونَ» بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء. وقرأ أبو العالية وعاصم وزر بن حبيش «يَظَاهِرُونَ» بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء. وقد تقدّم هذا في «الأحزاب». وفي قراءة أبي «يَظَاهِرُونَ» وهي معنى قراءة ابن عامر وحمزة. وذكر الظاهر كناية عن معنى الركوب، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كُتِيَ عنه بالظهر؛ لأن ما يركب من غير الآدميات فإنما يركب ظهره، فكُتِيَ بالظهر عن الركوب. ويقال: نزل عن أمرأته أي طلقها كأنه نزل عن مركوب. ومعنى أنت عليّ كظهر أمي: أي أنت عليّ محرمة لا يحلّ لي ركوبك.

الثانية: حقيقة الظاهر تشبيهه بظهر، والموجب للحكم منه تشبيهه بظهر محلل بظهر محرّم؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته: أنت عليّ كظهر أمي أنه مظاهر. وأكثرهم على أنه إن قال لها: أنت عليّ كظهر أبنتي أو أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر. وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما. واختلف فيه عن الشافعي رضي الله عنه؛ فروي عنه نحو قول مالك؛ لأنه شبه أمرأته بظهر محرّم عليه مؤبّد

(١) قراءة نافع.

كالأم. وروى عنه أبو ثور: أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها. وهو مذهب قتادة والشعبي. والأول قول الحسن والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري.

الثالثة: أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته: أنت عليّ كظهر أمي. وإنما ذكر الله الظهر كناية عن البطن وستره. فإن قال: أنت عليّ كأمي ولم يذكر الظهر، أو قال: أنت عليّ مثل أمي؛ فإن أراد الظهار فله نيته، وإن أراد الطلاق كان مطلقاً البتة عند مالك، وإن لم تكن له نية في طلاق ولا ظهار كان مظاهراً. ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكنايته المعروفة له إلى الظهار، وكناية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق البتة.

الرابعة: ألفاظ الظهار ضربان: صريح وكناية؛ فالصريح أنت عليّ كظهر أمي، وأنت عندي وأنت مني وأنت معي كظهر أمي. وكذلك أنت عليّ كبطن أمي أو كراسها أو فرجها أو نحوه، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك عليّ كظهر أمي فهو مظاهر؛ مثل قوله: يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق تطلق عليه. وقال الشافعي في أحد قولي: لا يكون ظهاراً. وهذا ضعيف منه؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافاً لأبي حنيفة فصح إضافة الظهار إليه. ومتى شبهها بأمه أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف. وإن شبهها بغيرهن من ذوات المحارم التي لا تحل له بحال كالبنات والأخت والعمة والخالة كان مظاهراً عند أكثر الفقهاء، وعند الإمام الشافعي رضي الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا. والكناية أن يقول: أنت عليّ كأمي أو مثل أمي فإنه يعتبر فيه النية. فإن أراد الظهار كان ظهاراً، وإن لم يرد الظهار لم يكن مظاهراً عند الشافعي وأبي حنيفة. وقد تقدّم مذهب مالك رضي الله عنه في ذلك؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه امرأته بأمه فكان ظهاراً. أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوي فإن معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظهر للفظه وإنما ألزمه بمعناه وهو التحريم؛ قاله ابن العربي.

الخامسة: إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضاء أمه كان مظاهراً؛ خلافاً لأبي حنيفة في قوله: إنه إن شبهها بعضو يحلّ له النظر إليه لم يكن مظاهراً. وهذا لا يصح؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحلّ له، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر؛ وقد قال الإمام الشافعي في قول: إنه لا يكون ظهاراً إلا في الظهر وحده. وهذا فاسد؛ لأن كل عضو منها محرّم، فكان التشبيه به ظهاراً كالظهر؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلل بالمحرم فلزم على المعنى.

السادسة: إن شبه امرأته بأجنبية فإن ذكر الظهر كان ظهاراً حملاً على الأول، وإن

لم يذكر الظهر فاختلف فيه علماؤنا؛ فمنهم من قال: يكون ظهاراً. ومنهم من قال: يكون طلاقاً. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يكون شيئاً. قال ابن العربي: وهذا فاسد؛ لأنه شبه محللاً من المرأة بمحرم فكان مقيّداً بحكمه كالظهر، والأسماء بمعانيها عندنا، وعندهم بألفاظها وهذا نقض للأصل منهم.

قلت: الخلاف في الظهار بالأجنبية قوي عند مالك. وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بذوات المحارم خاصم ولا يرى الظهار بغيرهن. ومنهم من لا يجعله شيئاً. ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً. وهو عند مالك إذا قال: كظهر أبني أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهار لا يحل له وطؤها في حين يمينه. وقد روي عنه أيضاً: أن الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء؛ كما قال الكوفي والشافعي. وقال الأوزاعي: لو قال لها أنت عليّ كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها. والله أعلم.

السابعة: إذا قال: أنت عليّ حرام كظهر أُمي كان ظهاراً ولم يكن طلاقاً؛ لأن قوله: أنت حرام عليّ يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلقة، ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضي به فيه.

الثامنة: الظهار لازم فيكل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من زوج يجوز طلاقه. وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إمائه، إذا ظاهر منهن لزمه الظهار فيهن. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يلزم. قال القاضي أبو بكر بن العربي: وهي مسألة عسيرة جدّاً علينا؛ لأن مالكا يقول: إذا قال لأُمته أنت عليّ حرام لا يلزم. فكيف يبطل فيها صريح التحريم وتصح كنايته. ولكن تدخل الأمة في عموم قوله: ﴿مَنْ نَسَاءِهُمْ﴾ لأنه أراد من محلاتهم. والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالبضع دون رفع العقد فصح في الأمة؛ أصله الحلف بالله تعالى.

التاسعة: ويلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك. ولا يلزم عند الشافعي وأبي حنيفة؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ نَسَاءِهُمْ﴾ وهذه ليست من نسائه. وقد مضى أصل هذه المسألة في سورة «براءة» عند قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ [التوبة: ٧٥] الآية.

العاشرة: الذمي لا يلزم ظهاره. وبه قال أبو حنيفة. وقال الشافعي: يصح ظهار الذمي؛ ودليلنا قوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ يعني من المسلمين. وهذا يقتضي خروج الذمي من الخطاب. فإن قيل: هذا استدلال بدليل الخطاب. قلنا: هو استدلال بالاشتقاق والمعنى، فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار،

وذلك كقوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: ٢] وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة، ولا يظهر في النكاح الفاسد بحال.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ يقتضي صحةظهار العبد خلافاً لمن منعه. وحكاية الثعلبي عن مالك، لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تعذر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام.

الثانية عشرة: وقال مالك رضي الله عنه: ليس على النساء تظاهر، وإنما قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ^(١) مِنْكُمْ مِّن نِّسَائِهِمْ﴾ ولم يقل اللائي يظهرن منكن من أزواجهن، إنما الظهار على الرجال. قال ابن العربي: هكذا روي عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيع وأبي الزناد. وهو صحيح معني؛ لأن الحل والعقد والتحليل والتحریم في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا إجماع. قال أبو عمر: ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء. وقال الحسن بن زياد: هي مظاهرة. وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد: ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده. وقال الشافعي: لا ظهار للمرأة من الرجل. وقال الأوزاعي: إذا قالت المرأة لزوجها: أنت عليّ كظهر أمي فلانة فهي يمين تكفرها. وكذلك قال إسحاق: قال: لا تكون امرأة متظاهرة من رجل ولكن عليها يمين تكفرها. وقال الزهري: أرى أن تكفر كفارة الظهار، ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يصيبها؛ رواه عنه معمر. وابن جريج عن عطاء قال: حرمت ما أحل الله، عليها كفارة يمين. وهو قول أبي يوسف. وقال محمد بن الحسن: لا شيء عليها.

الثالثة عشرة: من به لَمَمٌ وأنتظمت له في بعض الأوقات الكلم إذا ظاهر لزم ظهاره؛ لما روي في الحديث: أن خَوْلَةَ بنت ثعلبة وكان زوجها أَوْس بن الصَّامِت وكان به لَمَمٌ فأصابه بعض لَمَمِهِ فظاهر من أمراته.

الرابعة عشرة: من غضب وظاهر من امراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكمه. وفي بعض طرق هذا الحديث، قال يوسف بن عبد الله بن سلام: حدَّثني خَوْلَةُ امرأة أَوْس بن الصَّامِت، قالت: كان بيني وبينه شيء، فقال: أنت عليّ كظهر أمي ثم خرج إلى نادي قومه. فقولها: كان بيني وبينه شيء؛ دليل على منازعة أخرجته فظاهر منها. والغضب لغو لا يرفع حكماً ولا يغيّر شرعاً وكذلك السكران. وهي:

الخامسة عشرة: يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم

(١) قراءة نافع وعليها جري المصنف.

كلامه؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] على ما تقدم في «النساء» بيانه. والله أعلم.

السادسة عشرة: ولا يقرب المظاهر أمراًته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشيء حتى يكفر، خلافاً للشافعي في أحد قولي؛ لأن قوله: أنت عليّ كظهر أمي يقتضي تحريم كل استمتاع بلفظه ومعناه، فإن وطئها قبل أن يكفر، وهي:

السابعة عشرة: أستغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة. وقال مجاهد وغيره: عليه كفارتان. روى سعيد عن قتادة، ومطرف عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن العاص في المظاهر: إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان. ومعمّر عن قتادة قال: قال قبيصة بن ذؤيب: عليه كفارتان. وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه والنسائي عن ابن عباس:

[٥٨٤٣] أن رجلاً ظاهر من أمراًته فغشيها قبل أن يكفر فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال: «ما حملك على ذلك» فقال: يا رسول الله! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها. فضحك النبي ﷺ وأمره ألا يقربها حتى يكفر. وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر أنه ظاهر في زمان النبي ﷺ، ثم وقع بأمراًته قبل أن يكفر، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيراً واحداً.

الثامنة عشرة: إذا ظاهر من أربع نسوة في كلمة واحدة؛ كقوله: أنتن عليّ كظهر أمي كان مظاهراً من كل واحدة منهن، ولم يجز له وطء إحداهن وأجزأته كفارة واحدة. وقال الشافعي: تلزمه أربع كفارات. وليس في الآية دليل على شيء من ذلك؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمعول على المعنى. وقد روى الدارقطني عن ابن عباس قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهر منهن يجزيه كفارة واحدة، فإن ظاهر من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة. وهذا إجماع.

التاسعة عشرة: فإن قال لأربع نسوة: إن تزوجتكن فأنتن عليّ كظهر أمي فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن. وقد قيل: لا يطاق البواقي منهن حتى يكفر. والأول هو المذهب.

[٥٨٤٣] حسن. أخرجه أبو داود ٢٢٢٣ والترمذي ١١٩٩ وابن ماجه ٢٠٦٥ والحاكم ٢٠٤/٢ من حديث ابن عباس، وقال الترمذي: حسن صحيح غريب اهـ وفيه الحكم بن أبان فيه كلام لكن توبع عند الحاكم وغيره.

الموفية عشرين: وإن قال لامرأته: أنت عليّ كظهر أمي وأنت طالق البتة^(١)؛ لزمه الطلاق والظهار معاً، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطأها إذا نكحها حتى يكفر، فإن قال لها: أنت طالق البتة وأنت عليّ كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار؛ لأن المبتوتة لا يلحقها طلاق.

الحادية والعشرون: قال بعض العلماء: لا يصح ظهار غير المدخول بها. وقال المزني: لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية، وهذا ليس بشيء؛ لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة، وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياساً ونظراً. والله أعلم.

الثانية والعشرون: قوله تعالى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أي ما نساؤهم بأمهاتهم. وقراءة العامة ﴿أُمَّهَاتُهُمْ﴾ بخفض التاء على لغة أهل الحجاز؛ كقوله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ٣١]. وقرأ أبو معمر والسلمي وغيرهما «أُمَّهَاتُهُمْ» بالرفع على لغة تميم. قال الفراء: أهل نجد وبنو تميم يقولون «مَا هَذَا بَشَرًا»، و«مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ» بالرفع. ﴿إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا آلِيَّ وَلَدْنَهُمْ﴾ أي ما أمهاتهم إلا الوالدات. وفي المثل: وَلَدِكَ مَنْ دَمَى عَقَبَيْكَ. وقد تقدم القول في اللائي في «الأحزاب».

الثالثة والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ لَهُنَّ مِنَ الْقَوْلِ وَرُورًا﴾ أي فظيماً من القول لا يعرف في الشرع. والزور الكذب ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ إذ جعل الكفارة عليهم مخلصاً لهم من هذا القول المنكر.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ.

فيه اثنتا عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ هذا ابتداء والخبر ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه؛ أي فعلهم تحرير رقة. وقيل: أي فكفارتهم عتق رقة. والمجمع عليه عند العلماء في الظهار قول الرجل لامرأته: أنت عليّ كظهر أمي. وهو قول المنكر والزور الذي عنى الله بقوله: ﴿وَلَيْسَ لَهُنَّ مِنَ الْقَوْلِ وَرُورًا﴾ فمن قال هذا القول حرم عليه وطء امرأته. فمن عاد لما قال لزمته كفارة الظهار؛

(١) مراده بالبتة هنا الثلاث.

لقله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العود، وهذا حرف مشكل أختلف الناس فيه على أقوال سبعة: الأول: أنه العزم على الوطء، وهو مشهور قول العراقيين أبي حنيفة وأصحابه. وروي عن مالك: فإن عزم على وطئها كان عوداً، وإن لم يعزم لم يكن عوداً. الثاني: العزم على الإمساك بعد التظاهر منها؛ قاله مالك. الثالث: العزم عليهما. وهو قول مالك في موطنه؛ قال مالك في قول الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ قال: سمعت أن تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من أمرأته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها؛ فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهره منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه. قال مالك: وإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة التظاهر. القول الرابع: أنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عوداً؛ قاله الحسن ومالك أيضاً. الخامس: وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه: هو أن يمسكها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم، فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتدأه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه. وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة. السادس: أن الظهار يوجب تحريماً لا يرفعه إلا الكفارة. ومعنى العود عند القائلين بهذا: أنه لا يستبيح وطأها إلا بكفارة يقدمها، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد. السابع: هو تكرير الظهار بلفظه. وهذا قول أهل الظاهر النافين للقياس، قالوا: إذا كرر اللفظ بالظهار فهو العود، وإن لم يكرر فليس بعود. ويسند ذلك إلى بكير بن الأشج وأبي العالية وأبي حنيفة أيضاً، وهو قول الفراء. وقال أبو العالية: وظاهر الآية يشهد له؛ لأنه قال: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أي إلى قول ما قالوا. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ^(١) مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ هو أن يقول لها أنت علي كظهر أمي. فإذا قال لها ذلك فليست تحل له حتى يكفر كفارة الظهار. قال ابن العربي: فأما القول بأنه العود إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعاً لا يصح عن بكير، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه. وقد رويت قصص المتظاهرين وليس في ذكر الكفارة عليهم ذكر لعود القول منهم، وأيضاً فإن المعنى ينقضه؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحذور وجبت عليك الكفارة، وهذا لا يعقل؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفارة لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء في صوم أو غيره.

(١) قراءة نافع وعليها جرى المصنف.

قلت: قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه حملٌ منه عليه، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم، وأما قول الشافعي: بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينقضه ثلاثة أمور أمهات: الأول: أنه قال: «ثُمَّ» وهذا بظاهره يقتضي التراخي. الثاني: أن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ يقتضي وجود فعل من جهة ومرور الزمان ليس بفعل منه. الثالث: أن الطلاق الرجعي لا ينافي البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإيلاء. فإن قيل: فإذا رآها كالأم لم يمسكها إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح. وهذه عمدة أهل ما وراء النهر. قلنا: إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كَفَرَّ وعاد إلى أهله. وتحقيق هذا القول: أن العزم قولٌ نفسيٌّ، وهذا رجل قال قولاً أقتضى التحليل وهو النكاح، وقال قولاً أقتضى التحريم وهو الظهار، ثم عاد لما قال وهو التحليل، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما أعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي أخبر عنه بقوله أنت عليّ كظهر أمي، وإذا كان ذلك كَفَرَّ وعاد إلى أهله؛ لقوله: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَاسَا﴾. وهذا تفسير بالغ في فنه.

الثانية: قال بعض أهل التأويل: الآية فيها تقديم وتأخير، والمعنى ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ إلى ما كانوا عليه من الجماع ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ لما قالوا؛ أي فعلهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا: فالجار في قوله: ﴿لِمَا قَالُوا﴾ متعلق بالمحذوف الذي هو خبر الابتداء وهو عليهم؛ قاله الأخفش. وقال الزجاج: المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا. وقيل: المعنى الذين كانوا يَظَاهَرُونَ من نسائهم في الجاهلية، ثم يعودون لما كانوا قالوه في الجاهلية في الإسلام فكفارة من عاد أن يحرر رقبة. الفراء: اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما قالوا ويريدون الوطاء. وقال الأخفش: لما قالوا وإلى ما قالوا واحد، واللام وإلى يتعاقبان؛ قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] وقال: ﴿فَاهْتَدَوْهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ [الصافات: ٢٣] وقال: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ [الزلزلة: ٥] وقال: ﴿وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ﴾ [هود: ٣٦].

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي فعلية إعتاق رقبة؛ يقال: حررته أي جعلته حراً. ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب، من كمالها إسلامها عند مالك والشافعي؛ كالرقبة في كفارة القتل. وعند أبي حنيفة وأصحابه تجزي الكافرة ومن فيها شائبة رُقٍّ كالمكاتبة وغيرها.

الرابعة: فإن أعتق نصفي عبيدين فلا يجزيه عندنا ولا عند أبي حنيفة. وقال الشافعي يجزىء؛ لأن نصف العبدین في معنى العبد الواحد؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال فجاز أن يدخلها التبعض والتجزئ كالإطعام؛ ودليلنا قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وهذا

الاسم عبارة عن شخص واحد، وبعض الرقبة ليس برقبة، وليس ذلك مما يدخله التلفيق؛ لأن العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها؛ أصله إذا أشرت رجلان في أضحيتين؛ ولأنه لو أمر رجلين أن يحجا عنه حجة لم يجز أن يحج عنه واحد منهما نصفها كذلك هذا؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتعتق عنه لم يجز أن يعتق عنه نصف عبيد، كذلك في مسألتنا وبهذا يبطل دليلهم. والإطعام وغيره لا يتجزأ في الكفارة عندنا.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾ أي يجامعها فلا يجوز للمظاهر الوطء قبل التكفير، فإن جامعها قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير. وحكي عن مجاهد: أنه إذا وطئ قبل أن يشرع في التكفير لزمته كفارة أخرى. وعن غيره: أن الكفارة الواجبة بالظهار تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلاً؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس، فإذا أخرها حتى مسّ فقد فات وقتها. والصحيح ثبوت الكفارة؛ لأنه بوطئه ارتكب إثماً فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة، ويأتي بها قضاء كما لو أخر الصلاة عن وقتها. وفي حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي ﷺ بأنه وطئ امرأته أمره بالكفارة^(١). وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام. وقال أبو حنيفة: إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطأ ثم يطعم؛ فأما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرم في قول أكثر العلماء. وقاله الحسن وسفيان، وهو الصحيح من مذهب الشافعي. وقيل: وكل ذلك محرّم وكل معاني المسيس؛ وهو قول مالك وأحد قولي الشافعي. وقد تقدم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ تَوْعُظُونَ بِهِ﴾ أي تؤمرون به ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ من التكفير وغيره.

السابعة: من لم يجد الرقبة ولا ثمنها، أو كان مالكا لها إلا أنه شديد الحاجة إليها لخدمته، أو كان مالكا لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقته، أو كان له مسكن ليس له غيره ولا يجد شيئاً سواه، فله أن يصوم عند الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك. وقال مالك: إذا كان له دار وخادم لزمه العتق فإن عجز عن الرقبة، وهي:

الثامنة: فعليه صوم شهرين متتابعين. فإن أفطر في أثنائهما بغير عذر أستأنفهما، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض، فقيل: بيني؛ قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار والشعبي. وهو أحد قولي الشافعي وهو الصحيح من مذهبه. وقال

(١) راجع الطبري ٣٣٧٣٠ والدارقطني ٣/٣١٨.

مالك: إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهر بنى إذا صح. ومذهب أبي حنيفة رضي الله عنه أنه يبتدىء. وهو أحد قولي الشافعي.

التاسعة: إذا أبتدأ الصيام ثم وجد الرقبة أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعي؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه. ويهدم الصوم ويعتق عند أبي حنيفة وأصحابه؛ قياساً على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل أنقضائها، فإنها تستأنف الحيض إجماعاً من العلماء. وإذا أبتدأ سفرأ في صيامه فأفطر، أبتدأ الصيام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة؛ لقوله: ﴿مُتَتَّاعِينَ﴾. ويبنى في قول الحسن البصري؛ لأنه عُذر وقياساً على رمضان، فإن تخللها زمان لا يحلّ صومه في الكفارة كالعيدين وشهر رمضان أنقطع.

العاشرة: إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهراً، بطل التتابع في قول الشافعي، وليلاً فلا يبطل؛ لأنه ليس محلاً للصوم. وقال مالك وأبو حنيفة: يبطل بكل حال ووجب عليه أبتداء الكفارة؛ لقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾ وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين، وإلى أبعاضهما، فإذا وطئ قبل أنقضائهما فليس هو الصيام المأمور به، فلزمه استثنائه؛ كما لو قال: صلّ قبل أن تكلم زيداً. فكلم زيداً في الصلاة، أو قال: صلّ قبل أن تبصر زيداً فأبصره في الصلاة لزمه استثنائها؛ لأن هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور بها كذلك هذا؛ والله أعلم.

الحادية عشرة: ومن تطاول مرضه طويلاً لا يرجى برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر، وجاز له العدول عن الصيام إلى الإطعام. ولو كان مرضه مما يرجى برؤه وأشدت حاجته إلى وطء امرأته كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام. وله كف الاطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه.

الثانية عشرة: ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يجزه الصوم. ومن تظاهر وهو موسر ثم أعسر قبل أن يكفر صام. وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفر. ولو جامعها في عدمه وعسره ولم يصم حتى أيسر لزمه العتق. ولو أبتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تمادى. وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه. ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتييم في الصلاة أن يقطع ويبتدىء الطهارة عند مالك.

الثالثة عشرة: ولو أعتق رقبتين عن كفارتي ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يجزه. وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين. وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين. وقد قيل: إن

ذلك يجزيه. ولو ظاهر من امرأتين له فأعتق رقبة عن إحداهما بغير عينها لم يجز له وطء واحدة منهما حتى يكفر كفارة أخرى. ولو عتق الكفارة عن إحداهما جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى. ولو ظاهر من أربع نسوة فأعتق عنهن ثلاث رقاب، وصام شهرين، لم يجزه العتق ولا الصيام؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوماً، فإن كفر عنهن بالإطعام جاز أن يطعم عنهن مائتي مسكين، وإن لم يقدر فرق بخلاف العتق والصيام؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق.

فصل وفيه ست مسائل:

الأولى: ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الاستطاعة على الصيام، فمن لم يطق الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكيناً لكل مسكين مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ. وإن أطعم مَدَّاً بمَدَّ هشام، وهو مَدَّان إلا ثلثاً، أو أطعم مَدَّاً ونصفاً بمَدَّ النبي ﷺ أجزاءً. قال أبو عمر بن عبد البر: وأفضل ذلك مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ﴾ [المائدة: ٨٩] فوجب قصد الشبع. قال ابن العربي: وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم: مَدَّ بمَدَّ هشام وهو الشبع ههنا؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط. وقال في رواية أشهب: مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ: قيل له: ألم تكن قلت مَدَّ هشام؟ قال: بلى، مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ أحب إلي. وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضاً.

قلت: وهي رواية ابن وهب ومطرف عن مالك: أنه يعطي مَدَّين لكل مسكين بمَدَّ النبي ﷺ. وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه. ومذهب الشافعي وغيره مَدَّ واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المَدَّ؛ أصله كفارة الإفطار واليمين. ودليلنا قوله تعالى: ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ وإطلاق الإطعام يتناول الشَّبع، وذلك لا يحصل بالعادة بمَدَّ واحد إلا بزيادة عليه. وكذلك قال أشهب: قلت لمالك أختلف الشَّبع عندنا وعندكم؟ قال نعم! الشَّبع عندنا مَدَّ بمَدَّ النبي ﷺ والشَّبع عندكم أكثر؛ لأن النبي ﷺ دعا لنا بالبركة دونكم، فأنتم تأكلون أكثر مما نأكل نحن. وقال أبو الحسن القاسمي: إنما أخذ أهل المدينة بمَدَّ هشام في كفارة الظهار تغليظاً على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكرًا من القول وزوراً. قال ابن العربي: وقع الكلام ههنا في مَدَّ هشام كما ترون، ووددت أن يهشم الزمان ذكره، ويمحو من الكتب رسمه؛ فإن المدينة التي نزل الوحي بها وأستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار، وقيل لهم فيه: ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ فهموه وعرفوا المراد به وأنه

الشَّعْبُ، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم، وقد ورد ذلك الشَّعْبُ في الأخبار كثيراً، وأستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان في أذن هشام، فرأى أن مدَّ النبي ﷺ لا يشبعه، ولا مثله من حواشيه ونظرائه، فسوَّل له أن يتخذ مدّاً يكون فيه شعبه، فجعله رطلين وحمل الناس عليه، فإذا أبتلَّ عاد نحو الثلاثة الأبطال؛ فغَيَّرَ السُّنَّةَ وأذهب محلَّ البركة. قال النبي ﷺ حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مدَّهم وصاعهم، مثل ما بارك لإبراهيم بمكة، فكانت البركة تجري بدعوة النبي ﷺ في مدّه، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام، فكان من حق العلماء أن يلغوا ذكره ويمحوا رسمه إذا لم يغيروا أمره، وأما أن يحيلوا على ذكره في الأحكام، ويجعلوه تفسيراً لما ذكر الله ورسوله بعد أن كان مفسراً عند الصحابة الذين نزل عليهم فخطب جسيم، ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدّين بمدَّ النبي ﷺ في كفارة الظهار أحب إلينا من الرواية بأنها بمدَّ هشام. ألا ترى كيف نبّه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب: الشَّعْبُ عندنا بمدَّ النبي ﷺ، والشَّعْبُ عندكم أكثر لأن النبي ﷺ دعا لنا بالبركة. وبهذا أقول، فإن العبادة إذا أُدِيت بالسنة، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان، وأبرك في يد الآخذ، وأطيب في شذقه، وأقل آفة في بطنه، وأكثر إقامة لصلبه. والله أعلم.

الثانية: ولا يجزىء عند مالك والشافعي أن يطعم أقل من ستين مسكيناً. وقال أبو حنيفة وأصحابه: إن أطعم مسكيناً واحداً كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزأه.

الثالثة: قال القاضي أبو بكر بن العربي: من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الحجر على الحر باطل. واحتج بقوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ ولم يفرق بين الرشد والسفيه؛ وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره، فإن هذه الآية عامّة، وقد كان القضاء بالحجر في أصحاب رسول الله ﷺ فاشياً والنظر يقتضيه، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولاية وبلغ سفيهاً قد نهى عن دفع المال إليه، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضي على العام.

الرابعة: وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقاً؛ وقد روي معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي ذلك الذي وصفنا من التغليظ في الكفارة ﴿لِتُؤْمِنُوا﴾ أي لتصدقوا أن الله أمر به. وقد استدل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى؛ لما ذكرها وأوجبها قال: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تتعدوها؛ فسمى

التكفير لأنه طاعة ومراعاة للحد إيماناً، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان. فإن قيل: معنى قوله: ﴿ذَلِكَ لِيُثَبِّتُكُمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي لئلا تعودوا للظهار الذي هو منكر من القول وزور. قيل له: قد يجوز أن يكون هذا مقصوداً والأول مقصوداً، فيكون المعنى ذلك لئلا تعودوا للقول المنكر والزور، بل تدعونهما طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرّمهما، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تكفروا؛ إذ كان الله منع من ميسرها، وتكفروا إذ كان الله تعالى أمر بالكفارة وألزم إخراجها منكم؛ فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله؛ لأنها حدود تحفظونها، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ولرسوله ﷺ إيمان. وبالله التوفيق.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي بين معصيته وطاعته، فمعصيته الظهار، وطاعته الكفارة. ﴿وَاللَّكَفِيرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى عذاب جهنم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبُتُوا﴾ كما كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المحادين المخالفين لها. والمحادة المعادة والمخالفة في الحدود؛ وهو مثل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأنفال: ١٣]. وقيل: ﴿يُحَادُّونَ اللَّهَ﴾ أي أولياء الله كما في الخبر:

[٥٨٤٤] «من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة». وقال الزجاج: المحادة أن تكون في حدّ يخالف حدّ صاحبك. وأصلها الممانعة؛ ومنه الحديد، ومنه الحدّاد للبوّاب. ﴿كَبُتُوا﴾ قال أبو عبيدة والأخفش: أهلكوا. وقال قتادة: اخزوا كما أخزي الذين من قبلهم. وقال ابن زيد: عذبوا. وقال السدي: لعنوا. وقال الفراء: غيظوا يوم الخندق. وقيل: يوم بدر. والمراد المشركون. وقيل: المنافقون. ﴿كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾. وقيل: «كَبُتُوا» أي سيكبتون، وهو بشارة من الله تعالى للمؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضي تقريباً للمخبر عنه. وقيل: هي بلغة مدحج^(١). ﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ فيمن حادّ الله ورسوله من الذين قبلهم فيما فعلنا بهم. ﴿وَاللَّكَفِيرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

[٥٨٤٤] أخرجه البخاري وغيره وتقدم.

(١) مدحج كمسجد: أبو قبيلة باليمن.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ﴾ نصب به «عَذَابٍ مُّهِينٍ» أو بفعل مضمر تقديره وأذكر تعظيماً لليوم. ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم في حالة واحدة ﴿فَيُنَبِّئُهُمُ﴾ أي يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا ﴿أَحْصَاهُ اللَّهُ﴾ عليهم في صحائف أعمالهم ﴿وَنَسُوهُ﴾ هم حتى ذكرهم به في صحائفهم ليكون أبلغ في الحجة عليهم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ مطلع وناظر لا يخفى عليه شيء.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فلا يخفى عليه سرٌّ ولا علانية. ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى﴾ قراءة العامة بالياء؛ لأجل الحائل بينهما. وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع والأعرج وأبو حَيوة وعيسى «مَا تَكُونُ» بالتاء لتأنيث الفعل. والنَجْوَى: السِّرَار؛ وهو مصدر والمصدر قد يوصف به؛ يقال: قوم نجوى أي ذوو نجوى؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [الإسراء: ٤٧]. وقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٍ﴾ خفض بإضافة «نَجْوَى» إليها. قال الفراء: «ثَلَاثَةٌ» نعت للنجوى فأنخفضت وإن شئت أضفت «نَجْوَى» إليها. ولو نصبت على إضمار فعل جاز؛ وهي قراءة ابن أبي عبلة «ثَلَاثَةٌ» و«خَمْسَةٌ» بالنصب على الحال بإضمار يتناجون؛ لأن نجوى يدل عليه؛ قاله الزمخشري. ويجوز رفع «ثَلَاثَةٌ» على البدل من موضع «نَجْوَى». ثم قيل: كل سِرَار نجوى. وقيل: النجوى ما يكون من خلوة ثلاثة يسرون شيئاً ويتناجون به. والسرار ما كان بين اثنين. ﴿إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ﴾ يعلم ويسمع نجواهم؛ يدل عليه أفتتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم. وقيل: النجوى من النَّجْوَة وهي ما أرتفع من الأرض، فالمتناجيان يتناجيان ويخلوان بغيرهما كخلو المرتفع من الأرض عما يتصل به، والمعنى: أن سَمِعَ الله محيط بكل كلام، وقد سمع الله مجادلة المرأة التي ظاهر منها زوجها. ﴿وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾ قرأ سلام ويعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى بالرفع على موضع ﴿مِنْ نَجْوَى﴾ قبل دخول «مِنْ» لأن تقديره ما يكون نجوى، و ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ يجوز أن يكون مرفوعاً على محل «لَا» مع «آدَنَى» كقولك: لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة. ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء؛ كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله. وقد مضى في «البقرة» بيان هذا مستوفى. وقرأ الزهري وعكرمة «أكبر» بالباء. والعامة بالتاء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر. وقال الفراء في قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ

سَادِسُهُمْ ﴿٧﴾ قال: المعنى غير مصمود والعدد غير مقصود لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قلّ أو كثر، يعلم ما يقولون سرّاً وجهراً ولا تخفى عليه خافية؛ فمن أجل ذلك أكتفى بذكر بعض العدد دون بعض. وقيل: معنى ذلك أن الله معهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا أنتقال. ونزل ذلك في قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئاً سرّاً فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك؛ قاله ابن عباس. وقال قتادة ومجاهد: نزلت في اليهود. ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمُ﴾ يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ من حسن وسيئ ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٧).

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْآلِمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْسُوا الْغَيْبَ﴾ (٨).

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى﴾ قيل: إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه. وقيل: في المسلمين. قال ابن عباس^(١): نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم، فيقول المؤمنون: لعلهم بلغهم عن إخواننا وقربائنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة، ويسوءهم ذلك فكثر شكاؤهم إلى النبي ﷺ، فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت. وقال مقاتل: كان بين النبي ﷺ وبين اليهود مودة، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تناجوا بينهم حتى يظن المؤمن سرّاً، فيعرج عن طريقه، فنهاهم رسول الله ﷺ فلم ينتهوا فنزلت. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك فنزلت^(٢).

الثانية: روى أبو سعيد الخدري قال:

[٥٨٤٥] كنا ذات ليلة نتحدث إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «ما هذه النجوى

[٥٨٤٥] أخرجه أحمد ٣/٣٠ من حديث أبي سعيد، وفيه كثير بن زيد غير قوي وشيخه ربيع بن عبد الرحمن قال أحمد: ليس بمعروف وقال البخاري: منكر الحديث. ولذا ضعفه الحافظ ابن كثير ٤/٣٤٣ بقوله: غريب وفيه بعض الضعفاء.

(١) راجع أسباب النزول للواحدي ٧٩٢.

(٢) أسنده الطبري ٣٣٧٧١ عن ابن زيد. وهو عبد الرحمن ضعفه أحمد ويحيى.

ألم تُنْهَوْا عَنِ النُّجُوى» فقلنا: تبنا إلى الله يا رسول الله؛ إنا كنا في ذكر المسيح - يعني الدجال - فرقاً منه. فقال: «ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه» قلنا: بلى يا رسول الله؛ قال: «الشرك الخفيّ أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل» ذكره الماوردي. وقرأ حمزة وخلف ورؤيس عن يعقوب «وَيَنْتَجُونَ» في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه. وقرأ الباقر «وَيَنْتَجُونَ» في وزن يتفاعلون، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا تَنَجَّيْتُمْ﴾ و ﴿وَتَنَجَّوْا﴾. النحاس: وحكى سيبويه أن تفاعلوا وأفتعلوا يأتيان بمعنى واحد، نحو تخاصموا وأختصموا، وتقاتلوا وأقتتلوا فعلى هذا «يَنْتَجُونَ» و «يَنْتَجُونَ» واحد. ومعنى ﴿يَالْأَيْمُرُ وَالْعُدُونُ﴾ أي الكذب والظلم. ﴿وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ﴾ أي مخالفته. وقرأ الضحاك ومجاهد وحميد «وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ» بالجمع.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ لا خلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود؛ كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون: السام عليك. يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت باطناً، فيقول النبي ﷺ: «عليكم» في رواية، وفي رواية أخرى «وعليكم». قال ابن العربي: وهي مشكلة. وكانوا يقولون: لو كان محمد نبياً لما أمهلنا الله بسببه والاستخفاف به، وجعلوا أن الباري تعالى حلیم لا يعاجل من سبّه، فكيف من سبّ نبيه. وقد ثبت أن النبي ﷺ قال:

[٥٨٤٦] «لا أحد أصبر على الأذى من الله يدعون له صاحبة والولد وهو يعافهم ويرزقهم» فأنزل الله تعالى هذا كشفاً لسرائرهم، وفضحاً لبواطنهم، معجزةً لرسوله ﷺ. وقد ثبت عن قتادة عن أنس:

[٥٨٤٧] «أن يهودياً أتى على رسول الله ﷺ وعلى أصحابه فقال: السام عليكم. فرد عليه النبي ﷺ وقال: «أتدرون ما قال هذا» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال كذا ردوه علي» فردوه؛ قال: «قلت السام عليكم» قال: نعم. فقال النبي ﷺ عند ذلك: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلت» فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾.

قلت: أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح. وثبت عن عائشة أنها قالت:

[٥٨٤٨] جاء أناس من اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم.

[٥٨٤٦] مضى برقم: ١٩٩/٧.

[٥٨٤٧] جيد. أخرجه الترمذي ٣٣٠١ والواحدي ٧٩٤ والطبري ٣٣٧٦٨ من حديث أنس وقال الترمذي: حسن صحيح وهو كما قال رجاله ثقات معروفون وأصله في الصحيحين ويأتي.

[٥٨٤٨] صحيح. أخرجه البخاري ٦٩٢٧ ومسلم ٢١٦٥ والترمذي ٥٩٢ وابن ماجه ٣٦٩٨ والواحدي ٧٩٣ من=

فقلت: السام عليكم وفعل الله بكم وفعل. فقال عليه السلام: «مَهْ يا عائشة فإن الله لا يحبّ الفُحْشَ ولا التَّفَحُّشَ» فقلت: يا رسول الله أَلَسْتَ ترى ما يقولون؟! فقال: «أَلَسْتَ ترى أن أرد عليهم ما يقولون أقول وعليكم» فنزلت هذه الآية ﴿بِمَا لَمْ يُحِثْكَ بِهِ اللَّهُ﴾ أي إن الله سلّم عليك وهم يقولون السام عليك، والسام الموت. خرجه البخاري ومسلم بمعناه. وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال:

[٥٨٤٩] قال النبي ﷺ: «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم» كذا الرواية «وعليكم» بالواو وتكلم عليها العلماء؛ لأن الواو العاطفة يقتضي التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به لنا من الموت، أو من سامة ديننا وهو الملal. يقال: ستم يسأم سامةً وساماً. فقال بعضهم: الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر:

* فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَنْتَحَى *

أي لما أجزنا أنتحى فزاد الواو. وقال بعضهم: هي للاستئناف، كأنه قال: والسام عليكم. وقال بعضهم: هي على بابها من العطف ولا يضرنا ذلك؛ لأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا؛ كما قال النبي ﷺ. روى [أبو] الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول:

[٥٨٥٠] سلّم ناس من يهود على رسول الله ﷺ، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم، فقال: «وعليكم» فقالت عائشة وغضبت: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: «بلى قد سمعت فرددت عليهم وإننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا» خرجه مسلم. ورواية الواو أحسن معني، وإثباتها أصح رواية وأشهر.

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على المسلمين، وإليه ذهب ابن عباس والشعبي وقتادة؛ للأمر بذلك. وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أن ذلك ليس بواجب فإن رددت فقل عليك. وقد اختار ابن طاوس أن يقول في الرد عليهم: علاك السلام أي أرتفع عنك. واختار بعض أصحابنا: السلام بكسر السين يعني الحجارة. وما قاله مالك أولى أتباعاً للسنّة؛ والله أعلم. وروى مسروق عن عائشة قالت:

حديث عائشة بالفاظ متقاربة.

[٥٨٤٩] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٥٨ و ٦٩٢٦ ومسلم ٢١٦٣ والطيلاسي ٣٦٢/١ برقم ١٨٦٨ وأبو داود ٥٢٠٧ والترمذي ٣٢٩٦ وأحمد ٤٩٩/٣ وأبو يعلى ٢٩١٦ من حديث أنس. وانظر ما قاله الحافظ في الفتح ٤٣/١١ - ٤٤ في لفظ «وعليكم».

[٥٨٥٠] صحيح. أخرجه مسلم ٢١٦٦ من حديث جابر.

(١) سقط من الأصل والاستدراك عن صحيح مسلم.

[٥٨٥١] أتى النبي ﷺ ناس من اليهود، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم؛ قال: «وعليكم» قالت عائشة: قلت بل عليك السام والذام. فقال رسول الله ﷺ: «يا عائشة لا تكوني فاحشة» فقالت: ما سمعت ما قالوا! فقال: «أو ليس قد رددت عليهم الذي قالوا قلت وعليكم». وفي رواية قال: ففطنت بهم عائشة فسيبهم، فقال رسول الله ﷺ: «مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش والتفحش» وزاد فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ إلى آخر الآية. الذام بتخفيف الميم هو العيب؛ وفي المثل (لا تعدم الحسناء ذاماً) أي عيباً، ويهمز ولا يهمز؛ يقال: ذامه يذامه، مثل ذاب يذاب، والمفعول مذووم مهموزاً، ومنه ﴿مَذْمُومًا مَذْحُورًا﴾ [الأعراف: ١٨] ويقال: ذامه يذوومه مخففاً كرامه يرومه.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ قالوا: لو كان محمد نبياً لعذبنا الله بما نقول فهلاً يعذبنا الله. وقيل: قالوا إنه يرد علينا ويقول عليكم السام والسام الموت، فلو كان نبياً لاستجيب له فينا ومتنا. وهذا موضع تعجب منهم؛ فإنهم كانوا أهل كتاب، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يغضبون فلا يعاجل من يغضبهم بالعذاب. ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي كافيهم جهنم عقاباً غداً ﴿فَيْئَسَ الْمُصِطَرُّ﴾ أي المرجع.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَلْتَجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَنِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجُّوا بِالْبِرِّ وَالْقَوَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ﴾ نهى المؤمنين أي يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ﴾ أي تساررتم. ﴿فَلَا تَلْتَجُوا﴾ هذه قراءة العامة. وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب «فلا تلتجوا» من الانتجاع ﴿بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَنِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجُّوا بِالْبِرِّ﴾ أي بالطاعة ﴿وَالْقَوَىٰ﴾ بالعفاف عما نهى الله عنه. وقيل: الخطاب للمنافقين؛ أي يا أيها الذين آمنوا بزعمهم. وقيل: أي يا أيها الذين آمنوا بموسى. ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي تجمعون في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي من تزيين الشياطين ﴿لِيَحْزَنَ﴾

[٥٨٥١] صحيح. أخرجه مسلم ٢١٦٥ ح ١١ من حديث عائشة. وتقدم برقم ٥٨٤٨.

الَّذِينَ آمَنُوا ﴿١﴾ إِذْ تَوْهَمُوا أَنَّ الْمُسْلِمِينَ أَصَابُوا فِي السَّرَايَا، أَوْ إِذَا أُجْرُوا أَجْتَمَاعَهُمْ عَلَى مَكَايِدَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَرَبَّمَا كَانُوا يَنَاجُونَ النَّبِيَّ ﷺ فَيُظَنُّ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُمْ يَتَّقَصُّونَهُمْ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ﴿٢﴾ وَلَيْسَ بِضَآرِّهِمْ ﴿٣﴾ أَيِ التَّنَاجِي ﴿٤﴾ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿٥﴾ أَيِ بِمَشِيئَتِهِ وَقِيلَ: بَعَلَّمَهُ. وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ: بِأَمْرِهِ. ﴿٦﴾ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ أَيِ يَكِلُونَ أَمْرَهُمْ إِلَيْهِ، وَيَفَوِّضُونَ جَمِيعَ شُؤْنِهِمْ إِلَى عَوْنِهِ، وَيَسْتَعِيزُونَ بِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ وَمِنْ كُلِّ شَرٍّ؛ فَهُوَ الَّذِي سَلَّطَ الشَّيْطَانَ بِالْوَسَاوِسِ أَبْتِلَاءً لِلْعَبْدِ وَأَمْتِحَانًا وَلَوْ شَاءَ لَصَرَفَهُ عَنْهُ.

الثانية: فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ أَبِي عَمْرٍ أَن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

[٥٨٥٢] «إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلَا يَتَنَاجَى أَثْنَانٌ دُونَ الْوَاحِدِ». وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

[٥٨٥٣] «إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةٌ فَلَا يَتَنَاجَى أَثْنَانٌ دُونَ الْآخَرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ

أَنْ يَحْزَنَهُ» فَبَيَّنَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ غَايَةَ الْمَنْعِ وَهِيَ أَنْ يَجِدَ الثَّلَاثُ مَنْ يَتَحَدَّثُ مَعَهُ كَمَا فَعَلَ أَبُو عَمْرٍ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ يَتَحَدَّثُ مَعَ رَجُلٍ فَجَاءَ آخَرُ يَرِيدُ أَنْ يَنَاجِيَهُ فَلَمْ يَنَاجِهِ حَتَّى دَعَا رَابِعًا، فَقَالَ لَهُ وَلِلْأَوَّلِ: تَأَخَّرَا وَنَاجِيَ الرَّجُلَ الطَّالِبَ لِلْمَنَاجَاةِ. خَرَجَهُ الْمَوْطَأُ. وَفِيهِ أَيْضًا التَّنْبِيهُ عَلَى التَّعْلِيلِ بِقَوْلِهِ: «مِنْ أَجْلِ أَنْ يَحْزَنَهُ» أَيِ يَقَعُ فِي نَفْسِهِ مَا يَحْزَنُ لِأَجْلِهِ. وَذَلِكَ بِأَنْ يَقْدَّرَ فِي نَفْسِهِ أَنَّ الْحَدِيثَ عَنْهُ بِمَا يَكْرَهُ، أَوْ أَنَّهُ لَمْ يَرَوْهُ أَهْلًا لِيُشْرِكُوهُ فِي حَدِيثِهِمْ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْقِيَّاتِ الشَّيْطَانِ وَأَحَادِيثِ النَّفْسِ. وَحَصَلَ ذَلِكَ كُلُّهُ مِنْ بَقَائِهِ وَحْدَهُ، فَإِذَا كَانَ مَعَهُ غَيْرُهُ أَمِنْ ذَلِكَ؛ وَعَلَى هَذَا يَسْتَوِي فِي ذَلِكَ كُلِّ الْأَعْدَادِ، فَلَا يَتَنَاجَى أَرْبَعَةٌ دُونَ وَاحِدٍ وَلَا عَشْرَةٌ وَلَا أَلْفٌ مِثْلًا؛ لَوْجُودِ ذَلِكَ الْمَعْنَى فِي حَقِّهِ؛ بَلْ وَجُودِهِ فِي الْعَدَدِ الْكَثِيرِ أَمَكْنَ وَأَوْقَعَ، فَيَكُونُ بِالْمَنْعِ أَوْلَى. وَإِنَّمَا خَصَّ الثَّلَاثَةَ بِالذِّكْرِ؛ لِأَنَّهُ أَوَّلُ عَدَدٍ يَتَأْتِي ذَلِكَ الْمَعْنَى فِيهِ. وَظَاهَرِ الْحَدِيثُ يَعْمُ جَمِيعَ الْأَزْمَانِ وَالْأَحْوَالِ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ أَبُو عَمْرٍ وَمَالِكٌ وَالْجُمْهُورُ. وَسَوَاءٌ أَكَانَ التَّنَاجِي فِي مَنَدُوبٍ أَوْ مَبَاحٍ أَوْ وَاجِبٍ فَإِنَّ الْحُزْنَ يَقَعُ بِهِ. وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ النَّاسِ إِلَى أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي حَالِ الْمُنَافِقِينَ فَيَتَنَاجَى الْمُنَافِقُونَ دُونَ الْمُؤْمِنِينَ، فَلَمَّا فَشَا الْإِسْلَامُ سَقَطَ ذَلِكَ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: ذَلِكَ خَاصٌّ بِالسَّفَرِ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي لَا يَأْمَنُ الرَّجُلُ فِيهَا صَاحِبَهُ، فَأَمَّا فِي الْحَضَرِ وَبَيْنَ الْعِمَارَةِ فَلَا؛ فَإِنَّهُ يَجِدُ مَنْ يَعِينُهُ، بِخِلَافِ السَّفَرِ فَإِنَّهُ مَظْنُونٌ بِالْإِغْتِيَالِ وَعَدَمِ الْمَغِيثِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

[٥٨٥٢] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٨٨ ومسلم ٢١٨٣ ومالك ٩٨٨/٢ والحميدي ٦٤٥ وابن أبي شيبة ٨١/٨

وأحمد ٤٥/٢ وابن ماجه ٣٧٧٦ وابن حبان ٥٨٠ من حديث ابن عمر.

[٥٨٥٣] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٩٠ ومسلم ٢١٨٤ والحميدي ١٠٩ وأحمد ٣٧٥/١ وأبو داود ٤٨٥١

والترمذي ٢٨٢٥ وابن ماجه ٣٧٧٥ والدارمي ٢٨٢/٢ وابن حبان ٥٨٣ من حديث ابن مسعود.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ ائْشُرُوا فَأَشْرُوا يُرْفِعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ لما بين أن اليهود يحيونه بما لم يحيه به الله وذمهم على ذلك وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة رسول الله ﷺ، حتى لا يضيقوا عليه المجلس، وأمر المسلمين بالتعاطف والتألف حتى يفسح بعضهم لبعض، حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله ﷺ والنظر إليه. قال قتادة ومجاهد: كانوا يتنافسون في مجلس النبي ﷺ، فأمرُوا أن يفسح بعضهم لبعض. وقاله الضحاك. وقال ابن عباس: المراد بذلك مجالس القتال إذا أصطفوا للحرب. قال الحسن وزيد بن أبي حبيب: كان النبي ﷺ إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض؛ رغبة في القتال والشهادة فنزلت. فيكون كقوله: ﴿مَقْلَعِدَ الْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١]. وقال مقاتل: كان النبي ﷺ في الصفّة، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة، وكان النبي ﷺ يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار؛ فجاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس بن شماس وقد سبقوا في المجلس، فقاموا حيال النبي ﷺ على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم، فشق ذلك على النبي ﷺ، فقال لمن حوله من غير أهل بدر: «قم يا فلان وأنت يا فلان» بعدد القائمين من أهل بدر، فشق ذلك على من أقيم، وعرف النبي ﷺ الكراهية في وجوههم، فغمز المنافقون وتكلموا بأن قالوا: ما أنصف هؤلاء وقد أحبوا القرب من نبيهم فسبقوا إلى المكان؛ فأنزل الله عز وجل هذه الآية^(١). ﴿تَفَسَّحُوا﴾ أي توسعوا. وَفَسَّحَ فلان لأخيه في مجلسه يَفْسَحُ فُسْحاً أي وسع له؛ ومنه قولهم: بلد فسيح ولك في كذا فُسْحَة، وَفَسَّحَ يَفْسَحُ مثل منع يَمْنَعُ، أي وسَّع في المجلس؛ وَفَسَّحَ يَفْسَحُ فَسَاحَةً مثل كَرَّمْ يَكْرُمُ كرامة أي صار واسعاً؛ ومنه مكان فسيح.

الثانية: قرأ السُّلَمي وزرّ بن حُبَيْش وعاصم «فِي الْمَجَالِسِ». وقرأ قتادة وداود بن أبي هند والحسن باختلاف عنه «إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَاسَّحُوا» الباقون «تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ» فمن جمع فلان قوله: ﴿تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ ينبيء أن لكل واحد مجلساً. وكذلك إن أريد به الحرب. وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي ﷺ وجمع لأن لكل جالس مجلساً.

(١) ذكره الواحدي ٧٩٥ عن مقاتل بدون إسناد ومع ذلك هو معضل.

وكذلك يجوز إن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي ﷺ، ويجوز أن يراد به الجمع على مذهب الجنس؛ كقولهم: كثر الدينار والدرهم.

قلت: الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر، سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة؛ فإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه قال ﷺ:

[٥٨٥٤] «من سبق إلى ما لم^(١) يُسبق إليه فهو أحق به» ولكن يوسع لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه. روى البخاري ومسلم عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال:

[٥٨٥٥] «لا يُقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه». وعنه عن النبي ﷺ.

[٥٨٥٦] أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر، ولكن تفسحوا وتوسعوا. وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه. لفظ البخاري.

الثالثة: إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال:

[٥٨٥٧] «لا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول أفسحوا».

فرع: القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد غيره موضعه نُظِر؛ فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأوّل في سماع كلام الإمام لم يكره له ذلك، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك؛ لأن فيه تفويت حفظه.

[٥٨٥٤] أخرجه أبو داود ٣٠٧١ من حديث أسمر بن مضر، وصححه الضياء في المختارة كما نقل الحافظ في التلخيص ٦٣/٣ وضعفه الأرناؤوط في جامع الأصول ٨١٥٩ وهو الأقرب فإن فيه عقيلة بنت أسمر لا يعرف حالها كما في التقريب. وعنها سويدة بنت جابر لا تعرف أيضا.

[٥٨٥٥] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٦٩ ومسلم ٢١٧٧ من حديث ابن عمر وانظر ما بعده.

[٥٨٥٦] صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٧٠ ومسلم ٢١٧٧ والشافعي ١٥٨/١ وأحمد ١٧/٢ وعبد الرزاق ١٩٨٠٦ وابن أبي شبة ٨/٥٨٤ وأبو داود ٤٨٢٨ والترمذي ٢٧٤٩ والحميدي ٦٦٤ وعبد الرزاق ١٩٧٩٣ وابن حبان ٥٨٦ من حديث ابن عمر.

[٥٨٥٧] صحيح. أخرجه الشافعي ١٥٩/١ ومسلم ٢١٧٨ والبيهقي ٢٣٣/٣ من حديث جابر.

(١) لفظ أبي داود «ماء لم يسبق...» وقع في التلخيص «ما لم» بمثل رواية القرطبي رحمه الله. وعلى هذا فلا استدلال يكون بعموم اللفظ. والله أعلم.

الرابعة: إذا أمر إنسان إنساناً أن يبكر إلى الجامع فيأخذ له مكاناً يقعد فيه لا يكره، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع؛ لما روي: أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه، فإذا جاء قام له منه.

فرع: وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادة فتبسط له في موضع من المسجد.

الخامسة: روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

[٥٨٥٨] «إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي عوانة من قام من مجلسه - ثم رجع إليه

فهو أحق به» قال علماؤنا: هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه؛ لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأحرى. وقد قيل: إن ذلك على الندب؛ لأنه موضع غير متملك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده. وهذا فيه نظر؛ وهو أن يقال: سلمنا أنه غير متملك لكنه يختص به إلى أن يفرغ غرضه منه، فصار كأنه يملك منفعة؛ إذ قد منع غيره من يزاحمه عليه. والله أعلم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿يَسْحَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي في قبوركم. وقيل: في قلوبكم.

قيل: يوسع عليكم في الدنيا والآخرة. ﴿وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا﴾ قرأ نافع وابن عامر بعاصم بضم الشين فيهما. وكسر الباقون، وهما لغتان مثل ﴿يَعْكُمُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨] و ﴿يَعْرِشُونَ﴾ [١٣٧] [الأعراف: ١٣٧] والمعنى أنهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير؛ قاله أكثر المفسرين. وقال مجاهد والضحاك: إذا نودي للصلاة فقوموا إليها. وذلك أن رجالاً ثاقلوا عن الصلاة فنزلت. وقال الحسن ومجاهد أيضاً: أي أنهضوا إلى الحرب. وقال ابن زيد: هذا في بيت النبي ﷺ، كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبي ﷺ فقال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا﴾ عن النبي ﷺ ﴿فَأَنْشُرُوا﴾ فإنه له حوائج فلا تمكثوا. وقال قتادة: المعنى أجيئوا إذا دعيت إلى أمر بمعروف. وهذا هو الصحيح؛ لأنه يعم. والنشز الارتفاع، مأخوذ من نشز الأرض وهو ارتفاعها؛ يقال نَشَرَ يَنْشُرُ وَيَنْشِرُ إذا أنتحى من موضعه؛ أي ارتفع منه. وأمرأة ناشز منتحية عن زوجها. وأصل هذا من النَّشَرَ، والنَّشَرَ هو ما ارتفع من الأرض وتنحى؛ ذكره النحاس.

السابعة: قوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ أي في

الثواب في الآخرة وفي الكرامة في الدنيا، فيرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على من ليس بعالم. وقال ابن مسعود: مدح الله العلماء في هذه الآية. والمعنى أنه يرفع

[٥٨٥٨] صحيح. أخرجه مسلم ٢١٧٩ وأبو داود ٤٨٥٣ وأحمد ٢/٢٨٣ وعبد الرزاق ١٩٧٩٢ وابن ماجه ٣٧٣٧

والدارمي ٢/٢٨٢ وابن حبان ٥٨٨ من حديث أبي هريرة.

الله الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم «دَرَجَاتٍ» أي درجات في دينهم إذا فعلوا ما أُمروا به. وقيل: كان أهل الغنى يكرهون أن يزاحمهم من يلبس الصوف فيستبقون إلى مجلس النبي ﷺ فالخطاب لهم. ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً من الأغنياء يقبض ثوبه نفوراً من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال:

[٥٨٥٩] «يا فلان خشيت أن يتعدى غناك إليّ أو فقره إليك» وبين في هذه الآية أن الرفعة عند الله تعالى بالعلم والإيمان لا بالسبق إلى صدور المجالس. وقيل: أراد بالذين أوتوا العلم الذين قرؤوا القرآن. وقال يحيى بن يحيى عن مالك: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ الصحابة ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ يرفع الله بها العالم والطالب للحق.

قلت: والعموم أوقع في المسألة وأولى بمعنى الآية؛ فيرفع المؤمن بإيمانه أولاً ثم بعلمه ثانياً. وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على الصحابة، فكلّمه في ذلك فدعاهم ودعاه، وسألهم عن تفسير ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] فسكتوا، فقال ابن عباس: هو أجّل رسول الله ﷺ أعلمه الله إياه. فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم. وفي البخاري عن عبد الله بن عباس قال: قدم عُبَيْنَةُ بن حصن بن حذيفة بن بدر فتزل على ابن أخيه الحرّ بن قيس بن حصن، وكان من نفر الذين يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهُولاً كانوا أو شباناً. الحديث وقد مضى في آخر «الأعراف». وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحرث لقي عمر بُعْثَقَان وكان عمر يستعمله على مكة فقال: من أستعملته على أهل الوادي؟ فقال: ابن أبيزى. فقال: ومن ابن أبيزى؟ قال: مَوْلَى من موالينا. قال: فاستخلفت عليهم مولى! قال: إنه قارئ لكتاب الله وإنه عالم بالفرائض. قال عمر:

[٥٨٦٠] أما إن نبيكم ﷺ قد قال: «إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين» وقد مضى أول الكتاب. ومضى القول في فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب والحمد لله. وروي عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٨٦١] «بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حَضْر الجواد الْمُضْمَر سبعين سنة». وعنه ﷺ:

[٥٨٥٩] لم أجده.

[٥٨٦٠] تقدم في ٦/١.

[٥٨٦١] ضعيف. ذكره الغزالي في الإحياء ٧/١ فقال العراقي: أخرجه الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف.

[٥٨٦٢] «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب». وعنه عليه الصلاة والسلام:

[٥٨٦٣] «يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء» فأعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله ﷺ. وعن ابن عباس: خَيْرُ سليمان عليه السلام بين العلم والمال والملك فاختار العلم فأعطي المال والملك معه.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَفَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ فَإِنْ لَمْ تَحِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ﴾ «ناجيتهم» ساررتهم. قال ابن عباس: نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرون المسائل على رسول الله ﷺ حتى شقوا عليه؛ فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه ﷺ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس. ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها. وقال الحسن: نزلت بسبب أن قوماً من المسلمين كانوا يستخلون النبي ﷺ ويناجونه، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم في النجوى، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن أستخلائه. وقال زيد بن أسلم: نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي ﷺ ويقولون: إنه أذن يسمع كل ما قيل له، وكان لا يمنع أحداً مناجاته. فكان ذلك يشق على المسلمين؛ لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعاً اجتمعت لقتاله. قال: فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ فَلَا تَنَجَّوْا بِالْإِيمَانِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرُّسُولِ﴾ الآية، فلم ينتهوا فأنزل الله هذه الآية، فانتهى أهل الباطل عن النجوى؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة، وشق ذلك على أهل الإيمان وأمتنعوا من النجوى؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة فخفف الله عنهم بما بعد الآية.

الثانية: قال ابن العربي: وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا تترتب بحسب المصالح، فإن الله تعالى قال: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ﴾ ثم نسخه مع كونه خيراً وأطهر. وهذا ردٌّ على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوي الحديث عن زيد

[٥٨٦٢] مضي برقم ٢٩٦/٨.

[٥٨٦٣] أخرجه ابن ماجه ٤٣١٣ والدليمي ٨٩٤٦ من حديث عثمان بن عفان وإسناده ضعيف لأجل عنبة بن عبد الرحمن. قال الحافظ في تخريج الكشاف ٤/٤٩٣: متروك. وقال العراقي في الإحياء ٦/١: إسناده ضعيف.

أبنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء. والأمر في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ﴾ نص متواتر في الرد على المعتزلة. والله أعلم.

الثالثة: روى الترمذي عن علي بن علقمة الأنماري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال:

[٥٨٦٤] لما نزلت ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ سأله قال لي النبي ﷺ: «ما ترى ديناراً؟» قلت لا يطيقونه. قال: «فنصف دينار» قلت: لا يطيقونه. قال: «فكم» قلت: شعيرة. قال: «إنك لزهد» قال فنزلت: «أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ» الآية. قال: فبي خفف الله عن هذه الأمة. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه، ومعنى قوله: شعيرة يعني وزن شعيرة من ذهب. قال ابن العربي: وهذا يدل على مسألتين حستين أصوليتين: الأولى - نسخ العبادة قبل فعلها. والثانية - النظر في المقدرات بالقياس؛ خلافاً لأبي حنيفة.

قلت: الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة. وقد روي عن مجاهد: أن أول من تصدق في ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه وناجى النبي ﷺ. روي أنه تصدق بخاتم. وذكر القشيري وغيره عن علي بن أبي طالب أنه قال:

[٥٨٦٥] «في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدي، وهي: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ كان لي دينار فبعته، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدرهم حتى نفذ؛ فنسخت بالآية الأخرى ﴿أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَاتٍ﴾. وكذلك قال ابن عباس: نسخها الله بالآية التي بعدها. وقال ابن عمر: لقد كانت لعلي رضي الله عنه ثلاثة لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من حُمُر النَّعَم: تزويجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خيبر، وآية النجوى. ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي من إمساكها ﴿وَأَطْهَرٌ﴾ لقلوبكم من المعاصي ﴿فَإِنْ لَّمْ يَجِدُوا﴾ يعني الفقراء ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

[٥٨٦٤] أخرجه الترمذي ٣٣٠٠ بهذا اللفظ والطبري ٣٣٧٩٦ من حديث علي، وقال الترمذي: حسن غريب اهـ ومداره على علي بن علقمة الأنماري قال البخاري: في حديثه نظر. فالخبر غير قوي وانظر ما بعده.

[٥٨٦٥] أخرجه الحاكم ٤٨٢/٢ من حديث مجاهد عن ابن أبي ليلى عن علي به وصححه على شرطهما ووافقه الذهبي وله علة وهي أن الطبري أخرجه ٣٣٧٩١ عن مجاهد عن علي وهذا منقطع. ولكن له شواهد مرسلة تقويه، والله أعلم راجع الطبري.

قوله تعالى: ﴿ءَاشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقْتُمْ ۖ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٣).

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ءَاشْفَقْتُمْ﴾ استفهام معناه التقرير. قال ابن عباس: ﴿ءَاشْفَقْتُمْ﴾ أي أبخلتم بالصدقة؛ وقيل: خفتهم، والإشفاق الخوف من المكروه. أي خفتهم وبخلتم بالصدقة وشق عليكم ﴿أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقْتُمْ﴾. قال مقاتل بن حيان: إنما كان ذلك عشر ليالٍ ثم نسخ. وقال الكلبي: ما كان ذلك إلا ليلة واحدة. وقال ابن عباس: ما بقي إلا ساعة من النهار حتى نسخ. وكذا قال قتادة. والله أعلم.

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي نسخ الله ذلك الحكم. وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به ﴿فَأَقِمْ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ﴾ فنسخت فرضية الزكاة هذه الصدقة. وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل، وما روي عن علي رضي الله عنه ضعيف؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ وهذا يدل على أن أحداً لم يتصدق بشيء. والله أعلم. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ في فرائضه ﴿وَرَسُولَهُ﴾ في سنته ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٣).

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١٤) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٥) اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٦).

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قال قتادة: هم المنافقون تَوَلَّوْا الْيَهُودَ ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾ يقول: ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل هم مذبذبون بين ذلك، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم. قال السدي (١) ومقاتل: نزلت في عبد الله بن أبيّ وعبد الله بن نَبْتَلِ الْمُنَافِقِينَ؛ كان أحدهما يجالس النبي ﷺ ثم يرفع حديثه إلى اليهود، فبينما النبي ﷺ في حجرة من حجراته إذ قال: «يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان» فدخل عبد الله بن نبتل - وكان أزرق أسمر قصيراً خفيف اللحية - فقال عليه الصلاة والسلام: «علام تشتمني أنت وأصحابك» فحلف بالله ما فعل ذلك. فقال له النبي ﷺ: «فعلت» فانطلق فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه؛ فنزلت هذه الآية. وقال معناه ابن عباس. روى عكرمة عنه؛ قال:

[٥٨٦٦] كان النبي ﷺ جالساً في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال:

[٥٨٦٦] أخرجه أحمد ١/ ٢٤٠ والحاكم ٢/ ٤٨٢ والطبري ٣٣٨٠٥ والواحدي ٧٩٩ من حديث ابن عباس =

(١) ذكره الواحدي ٧٩٨ وهذا معضل لكن يشهد له ما بعده.

«يجيئكم الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان» فنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق، فدعا به النبي ﷺ فقال: «علام تشمني أنت وأصحابك» قال: دعني أجيتك بهم. فمرّ فجاء بهم فحلفوا جميعاً أنه ما كان من ذلك شيء؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ إلى قوله: ﴿هُمْ الْخَافِرُونَ﴾ واليهود المذكورون في القرآن بـ ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ﴾. ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أي لهؤلاء المنافقين ﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ في جهنم وهو الدرك الأسفل. ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي بسّ الأعمال أعمالهم ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ يستجئون بها من القتل. وقرأ الحسن وأبو العالية «إِيْمَانَهُمْ» بكسر الهمزة هنا وفي «الْمُنَافِقُونَ». أي إقرارهم أتخذوه جنة، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل، وكفرت قلوبهم ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار. والصدّ المنع ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي عن الإسلام. وقيل: في قتلهم بالكفر لما أظهره من النفاق. وقيل: أي بإلقاء الأراجيف وتثييط المسلمين عن الجهاد وتخويفهم.

قوله تعالى: ﴿لَنْ نَقْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٧) ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (٨) ﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَافِرُونَ﴾ (٩).

قوله تعالى: ﴿لَنْ نَقْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي من عذابه شيئاً. وقال مقاتل: قال المنافقون إن محمداً يزعم أنه يُنصر يوم القيامة، لقد شقينا إذا! فوالله لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قيامة. فنزلت: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ﴿فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ﴾ اليوم. وهذا أمر عجيب وهو مغالطتهم باليمين غداً، وقد صارت المعارف ضرورية. وقال ابن عباس: هو قولهم ﴿وَاللَّوْرَبْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]. ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ بإنكارهم وحلفهم. قال ابن زيد: ظنوا أنهم ينفعهم في الآخرة. وقيل: ﴿وَيَحْسَبُونَ﴾ في الدنيا ﴿أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ لأنهم في الآخرة يعلمون الحق بأضطرار. والأول أظهر. وعن ابن عباس قال النبي ﷺ:

[٥٨٦٧] «ينادي مناد يوم القيامة أين خصماء الله فتقوم القدرية مسودة وجوههم

= وصححه الحاكم على شرط مسلم ووافقه الذهبي وهو كما قال ، وقال صاحب المجمع ١٢٢/٧ : رجال أحمد رجال الصحيح .

[٥٨٦٧] لم أجده وهو موضوع بلا ريب .

مزرقة أعينهم مائل شديهم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمساً ولا قمراً ولا صنماً ولا وثناً، ولا آتخذنا من دونك إلهاً». قال ابن عباس: صدقوا والله! أتاهم الشرك من حيث لا يعلمون؛ ثم تلا ﴿وَحَسْبُونَ لَهُمْ عَلَى شَيْءٍ آلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (١٨) هم والله القدرية. ثلاثاً.

قوله تعالى: ﴿أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي غلب وأستعلى؛ أي بوسوسته في الدنيا. وقيل: قوي عليهم. وقال المفضل: أحاط بهم. ويحتمل رابعاً أي جمعهم وضمهم. يقال: أحوذ الشيء أي جمعه وضم بعضه إلى بعض، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوي عليهم وأحاط بهم. ﴿فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ أي أوامره في العمل بطاعته. وقيل: زواجه في النهي عن معصيته. والنسيان قد يكون بمعنى الغفلة، ويكون بمعنى الترك، والوجهان محتملان هنا. ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ طائفته ورهطه ﴿آلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١٩) في بيعهم؛ لأنهم باعوا الجنة بجهنم، وباعوا الهدى بالضلالة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ (٢٠) كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَ بَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (٢١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ تقدم أول السورة. ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ (٢٠) أي من جملة الأدلاء لا أذل منهم ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَ﴾ أي قضى الله ذلك. وقيل: كتب في اللوح المحفوظ؛ عن قتادة. الفراء: كتب بمعنى قال. ﴿أَنَا وَرُسُلِي﴾ من بُعث منهم بالحرب فإنه غالب بالحرب، ومن بُعث منهم بالحجة فإنه غالب بالحجة. قال مقاتل قال المؤمنون: لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهن رجونا أن يظهرنا الله على فارس والروم؛ فقال عبد الله بن أبي بن سلول: أتظنون الروم وفارس مثل القرى التي غلبتم عليها؟! والله إنهم لأكثر عدداً، وأشد بطشاً من أن تظنوا فيهم ذلك؛ فنزلت: ﴿لَأَعْلَبَ بَ أَنَا وَرُسُلِي﴾. نظيره: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كِمْنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧١) إِنَّهُمْ هُمُ الْمَنصُورُونَ (١٧٢) وَإِن جُنَدَانَا هُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) [الصافات: ١٧٢].

قوله تعالى: ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٢٦).

الأولى : قوله تعالى : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ ﴾ أي يحبون ويوالون ﴿ مَنْ حَاذَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ تقدم ﴿ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ ﴾ قال السدي : نزلت في عبد الله بن عبد الله بن أبي ، جلس إلى النبي ﷺ فشرب النبي ﷺ ماء ؛ فقال له : يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلة أسقيها أبي ؛ لعل الله يطهر بها قلبه ؟ فأفضل له فأتاه بها ؛ فقال له عبد الله : ما هذا ؟ فقال : هي فضلة من شراب النبي ﷺ جئتكم بها تشربها لعل الله يطهر قلبك بها . فقال له أبوه : فهلا جئتني ببول أملك فإنه أطهر منها . فغضب وجاء إلى النبي ﷺ ، وقال : يا رسول الله ! أما أذنت لي في قتل أبي ؟ فقال النبي ﷺ : « بل ترفق به وتحسن إليه »^(١) . وقال ابن جريج : حدثت أن أبا فحافة سب النبي ﷺ فصكه أبو بكر أبنه صكة فسقط منها على وجهه ، ثم أتى النبي ﷺ فذكر ذلك له ، فقال : « أو فعلته ، لا تعد إليه » فقال : والذي بعثك بالحق نبياً لو كان السيف مني قريباً لقتلته^(٢) . وقال ابن مسعود^(٣) : نزلت في أبي عبيدة بن الجراح ؛ قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد وقيل : يوم بدر . وكان الجراح يتصدى لأبي عبيدة وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله ؛ فأنزل الله حين قتل أباه : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ الآية . قال الواقدي : كذلك يقول أهل الشام . ولقد سألت رجلاً من بني الحرث بن فهر فقالوا : توفي أبوه من قبل الإسلام . ﴿ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ يعني أبا بكر دعى أبنه عبد الله إلى البراز يوم بدر ، فقال النبي ﷺ :

[٥٨٦٨] «مَتَّعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَمَا تَعْلَمُ أَنَّكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ» . ﴿ أَوْ إِخْوَانَهُمْ ﴾ يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم بدر . ﴿ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴾ يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر ، وعلياً وحمزة قتلا عتبة وشيبة والوليد يوم بدر . وقيل : إن الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة ، لما كتب إلى

[٥٨٦٨] ذكره الواحدي بإثر حديث ٨٠١ بدون إسناد ومن غير عزو لأحد ، وتبعه البغوي في ذلك ٢٨٥/٤ فالخبر وإياه .

- (١) هذا مرسل ولم أجده من أسنده عن السدي .
- (٢) ذكره الواحدي ٨٠٠ عن ابن جريج تعليقاً . وهذا وإياه ابن جريج مدلس ولم يذكر من حدثه ومع ذلك هو مرسل فهذه أربع علل .
- (٣) لا يصح عن ابن مسعود وإنما أخرجه الحاكم ٢٦٥/٣ عن عبد الله بن شاذب بسند جيد كما قال الحافظ في الإصابة ٤٤٠٠ لكنه مرسل ابن شاذب تابعي . وقد أنكر الواقدي صحة ذلك كما نقل القرطبي رحمه الله . والله أعلم

أهل مكة بمسير النبي ﷺ عام الفتح؛ على ما يأتي بيانه أول سورة «الممتحنة» إن شاء الله تعالى. بين أن الإيمان يفسد بموالاته الكفار وإن كانوا أقارب.

الثانية: استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم. قال أشهب عن مالك: لا تجالس القدرية وعادهم في الله؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾.

قلت: وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان. وعن الثوري أنه قال: كانوا يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان. وعن عبد العزيز بن أبي داود أنه لقي المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها. وعن النبي ﷺ أنه كان يقول:

[٥٨٦٩] «اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فإني وجدت فيما أوحيت ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ - إلى قوله - ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ «أي خلق في قلوبهم التصديق؛ يعني من لم يوال من حاد الله. وقيل: كتب أثبت؛ قاله الربيع بن أنس. وقيل: جعل؛ كقوله تعالى: ﴿فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [٥٢] «آل عمران: ٥٣» أي أجعلنا. وقوله: ﴿فَسَأْكُتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٦] وقيل: «كتب» أي جمع، ومنه الكتبة؛ أي لم يكونوا ممن يؤمن ببعض ونكفر ببعض. وقراءة العامة بفتح الكاف من «كتب» ونصب النون من «الإيمان» بمعنى كتب الله وهو الأجود؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ وقرأ أبو العالية وزر بن حُبَيْش والمفضل عن عاصم «كتب» على ما لم يسم فاعله «الإيمان» برفع النون. وقرأ زر بن حُبَيْش «وَعَشِيرَتِهِمْ» بألف وكسر التاء على الجمع، ورواها الأعمش عن أبي بكر عن عاصم. وقيل: كتب في قلوبهم» أي على قلوبهم، كما في قوله ﴿فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] وخص القلوب بالذكر لأنها موضع الإيمان. «وَأَيَّدَهُم» قوَاهم ونصرهم بروح منه؛ قال الحسن: وبنصر منه. وقال الربيع بن أنس: بالقرآن وحججه. وقال ابن جريج: بنور وإيمان وبرهان وهدي. وقيل: برحمة من الله. وقال بعضهم: أيدهم بجبريل عليه السلام. ﴿وَيَذَّخِلُهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي قبل أعمالهم ﴿وَرِضُوا عَنْهُ﴾ فرحوا بما أعطاهم ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٢٢] قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني عن بعض مشايخه، قال داود عليه السلام: إلهي! من

[٥٨٦٩] أخرجه الديلمي ٢٠١١ من طريق الحسن عن معاذ مرفوعاً، وهذا منقطع الحسن لم يدرك معاذاً. وأخرجه ابن مردويه كما في الدر ٢٧٤/٦ عن كثير بن عطية عن رجل مرفوعاً به وهذا وإيه لجهالة ذلك الرجل. وقال العراقي: أسانيده كلها ضعيفة. راجع الإحياء ١٤٩/٢ و ٢٩٨/٤.

حزبك وحول عرشك؟ فأوحى الله إليه: «يا داود الغاضّة أبصارهم، النقية قلوبهم، السليمة أكفهم؛ أولئك حزبي وحول عرشي».

ختمت والحمد لله سورة «المجادلة»

تم بعون الله تعالى الجزء السابع عشر من تفسير القرطبي.

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن عشر، وأوله:

«سورة (الحشر)»